۳۰

آئین دادرسی پیامبر اعظم



بسم الله الرحمن الرحیم

آیین دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

نویسنده:

محمد درگاه زاده

ناشر چاپی:

مرکز پژوهشهای اسلامی صدا و سیمای جمهوری اسلامی ایران

ناشر دیجیتالی:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

فهرست

فهرست ----- ۵
آیین دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله ----- ۸
مشخصات کتاب ----- ۸
اشاره ----- ۸
پیش گفتار ----- ۱۰
فصل اول: کلیات ----- ۱۳
اشاره ----- ۱۳
۱. ضرورت دادرسی به حکم عقل و عرف ----- ۱۳
۲. آثار بررسی شیوه های دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله ----- ۱۴
۳. روش پژوهش ----- ۱۶
۴. پیشینه پژوهش ----- ۱۷
۵. مفهوم شناسی ----- ۱۷
الف) قضا ----- ۱۷
ب) ولایت ----- ۱۹
ج) حق ----- ۱۹
۶. دادرسی در قرآن ----- ۲۰
الف) تأکید بر اجرای عدالت ----- ۲۰
ب) ضرورت دادرسی ----- ۲۱
ج) عادلانه بودن دادرسی ----- ۲۱
د) ملاک عادلانه بودن دادرسی ----- ۲۲
هـ) ممنوع بودن دادستانی از حاکمان ستمگر ----- ۲۲
و) لزوم تسلیم شدن در برابر حکم قاضی ----- ۲۳
۷. دادرسی در حدیث ----- ۲۳
فصل دوم: شیوه های دادرسی پیش از اسلام ----- ۲۶

اشاره ---------- ۲۶
۱. دادرسی در عربستان ---------- ۲۶
۲. دادرسی در روم قدیم ---------- ۲۸
۳. دادرسی در ایران باستان ---------- ۳۰
فصل سوم: ویژگی های نظام دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله ---------- ۳۲
اشاره ---------- ۳۲
۱. انسجام و هماهنگی ---------- ۳۲
۲. الهی بودن ---------- ۳۳
۳. پویایی ---------- ۳۴
۴. اصالت و غیراقتباسی بودن ---------- ۳۶
۵. استقلال ---------- ۳۷
فصل چهارم: دیدگاه خاورشناسان درباره دادرسی پیامبراعظم صلی الله علیه و آله ---------- ۳۹
فصل پنجم: ویژگی های دادرس از نظر پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله ---------- ۴۳
اشاره ---------- ۴۳
۱. بلوغ ---------- ۴۳
۲. عقل ---------- ۴۴
۳. ایمان ---------- ۴۴
۴. عدالت ---------- ۴۵
۵. پاک زادی (حلال زاده) ---------- ۴۶
۶. علم و اجتهاد ---------- ۴۶
۷. مرد بودن ---------- ۵۰
فصل ششم: شیوه های دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله ---------- ۶۰
اشاره ---------- ۶۰
۱. توجه دادن به قیامت ---------- ۶۰
۲. رعایت برابری در مراحل دادرسی ---------- ۶۲
۳. شنیدن ادله دو طرف دعوا ---------- ۶۴

۴. قضاوت بر اساس «بیّنه بر عهده مدّعی است و سوگند بر عهده منکر» ----- ۶۵
۵. موعظه هنگام سوگند خوردن ----- ۶۸
۶. قضاوت بر اساس ظاهر ----- ۶۹
۷. اقرار گرفتن از مجرم ----- ۶۹
۸. قَسامه ----- ۷۱
۹. قرعه ----- ۷۳
۱۰. قاعده تقسیم ----- ۷۵
۱۱. قاعده «حدود با آنچه شبهه آمیز است، برداشته می شود» ----- ۷۵
۱۲. زندانی کردن ----- ۷۷
اشاره ----- ۷۷
الف) بازداشت پیش از قضاوت (بازداشت موقت) ----- ۷۷
ب) بازداشت پس از صدور حکم ----- ۷۷
ج) بازداشت به عنوان مجازات و حدّ (بازداشت تنبیهی) ----- ۷۸
فصل هفتم: آسیب های دادرسی از نظر پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله ----- ۷۹
اشاره ----- ۷۹
۱. رشوه ستانی قاضی ----- ۷۹
۲. هدیه گرفتن قاضی ----- ۸۱
۳. شتاب زدگی در قضاوت ----- ۸۲
۴. قضاوت در شرایط روحی نامناسب ----- ۸۴
۵. تبعیض ----- ۸۴
کتاب نامه ----- ۸۷
کتاب ----- ۸۷
نشریه ----- ۸۹
درباره مرکز ----- ۹۰

آیین دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

مشخصات کتاب

سرشناسه : درگاه زاده، محمد

عنوان و نام پدیدآور : آیین دادرسی پیامبر اعظم (ص)/ محمد درگاه زاده.

مشخصات نشر : قم: طه: صدا و سیمای جمهوری اسلامی ایران، مرکز پژوهشهای اسلامی، ۱۳۸۸.

مشخصات ظاهری : ۷۹ ص.

فروست : با پیامبر؛ ۳۰

شابک : ۱۰۰۰۰ ریال ۹۷۸-۹۶۴-۷۰۱۹-۹۹-۶ :

یادداشت : کتابنامه: ص. [۷۷] - ۷۹؛ همچنین به صورت زیرنویس.

موضوع : محمد (ص)، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق. - قضاوت

موضوع : محمد (ص)، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق. نظریه درباره قضاوت

موضوع : آیین دادرسی (فقه)

موضوع : قضاوت (فقه)

موضوع : قضاوت -- جنبه های مذهبی -- اسلام

شناسه افزوده : صدا و سیمای جمهوری اسلامی ایران. مرکز پژوهشهای اسلامی

رده بندی کنگره : BP۲۴/۸۴/د۴آ۹ ۱۳۸۸

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۶

شماره کتابشناسی ملی : ۱۸۰۲۷۰۰

ص:۱

اشاره

پیش گفتار

پیش گفتار

نام گذاری سال ۱۳۸۵ به نام پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله یکی از الطاف و هدیه های الهی در این سال بود و بهانه ای شد برای مطرح شدن شخصیت آن سفیر الهی در سال های آغازین قرن بیست و یکم. جسارت هایی که در سال ۱۳۸۴ به ساحت آن حضرت وارد شد و آهنگ تخریب شخصیت آن حضرت و نفرت از آیین ایشان را داشت، نتیجه عکس داد و موجب گردید تا شخصیت و آیین آن بزرگوار بیش از پیش در گستره رسانه ها مطرح شود:

یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ. (صف: ۸)

می خواهند نور خدا را با دهان خود خاموش کنند و حال آنکه ــ گرچه کافران را ناخوش افتد ــ خدا نور خود را کامل خواهد گردانید.

پیام روشن این اهانت ها آن بود که اهانت کننده گان چون توان و قدرت استدلال در برابر احکام نورانی و منطقی اسلام را ندارند، به توهین و جسارت روی آورده اند. در این میان، سخنان پاپ در میانه های سال ۱۳۸۵ بسیار شگفت انگیز بود. وی پیامبر اسلام را «پیامبر خشونت» نامید و دروغ های آشکاری به آن حضرت نسبت داد.

با این حال، باید دانست امروزه آن تصویر نادرستی که دشمنان دین در قرن نوزدهم از اسلام برای جهانیان ترسیم کرده بودند، رنگ باخته است و دیگر نظریه «اسلام و شمشیر» چندان خریداری در دنیا ندارد. امروزه اصل اسلامی «لا

إِكْراهَ فِي الدِّينِ؛ اجباری برای پذیرش دین وجود ندارد.»(۱) کاملاً شناخته شده است و تکرار این سخن که پیروان محمد صلی الله علیه و آله وظیفه دارند تمام ادیان را با شمشیر از میان بردارند، مبنایی جز جهل و تعصب ندارد. گذشته از این، آیات قرآن نیز این موضوع را نفی می کند و بررسی تاریخ فتوحات مسلمانان و مدارای آنها با ملل دیگر به ویژه مسیحیان، گواهی بر این مدعاست. محمد صلی الله علیه و آله و یاران او با قدرت اخلاقی و آموزه های الهی خود به این پیروزی ها دست یافتند و تنها به قدرت شمشیر متکی نبودند.

همان گونه که می دانید، این سخن به معنی انکار جهاد و پیکار با دشمنان، در آموزه های اسلامی نیست، بلکه مقصود این است که ایده اساسی حضرت محمد صلی الله علیه و آله، تهاجمی و جنگ طلبانه نبود، بلکه جنگ های او نیز در راستای حمایت از مستضعفان و دفاع از حریم اسلام بود. آن حضرت حتی در میدان های جنگ نیز اخلاق و انسانیت را سرلوحه کار خود قرار می داد. به همین دلیل، پیروان خویش را از کشتن زنان و کودکان و پیران و بریدن و سوزاندن درختان باز می داشت. در جریان فتح مکه نیز با آنکه بی مهری های فراوانی از مردم آنجا دیده بود، همه آنها را بخشود و شعار اصلی مسلمانان در آن روز این بود: «الیوم یوم المرحمه؛ امروز روز بخشش است».

تهمت زنی های ناروای دشمنان نشان می دهد که دستانی در پشت پرده، این جریان را هدایت می کند؛ چون نفوذ و گسترش روزافزون اسلام تا قلب اروپا و امریکا، آنان را به هراس افکنده است. این دست و پا زدن ها نه تنها

۱- بقره: ۲۵۶.

آنها را به اهداف شوم شان نرسانده، بلکه فرصتی فراهم آورده است تا انسان های آزاداندیش بیش از پیش با شخصیت و آموزه های حضرت محمد صلی الله علیه و آله آشنا شوند.

نوشته حاضر جستاری است هر چند نارسا درباره شیوه های دادرسی حضرت محمد صلی الله علیه و آله که در چندین فصل گرد آمده است. پس از بیان اهمیت دادرسی، به ویژگی های دادرسی پیامبر نگاهی کلی می افکنیم و با شیوه های دادرسی موجود در آن زمان مقایسه می کنیم. تبیین شرایط دادرس از نظر پیامبراکرم صلی الله علیه و آله و اصول و قواعد دادرسی آن حضرت در کنار برشمردن آسیب های دادرسی، ما را به آیین دادرسی پیامبر بزرگ اسلام رهنمون می سازد.

فصل اول: کلیات

اشاره

فصل اول: کلیات

زیر فصل ها

۱. ضرورت دادرسی به حکم عقل و عرف

۲. آثار بررسی شیوه های دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

۳. روش پژوهش

۴. پیشینه پژوهش

۵. مفهوم شناسی

۶. دادرسی در قرآن

۷. دادرسی در حدیث

۱. ضرورت دادرسی به حکم عقل و عرف

۱. ضرورت دادرسی به حکم عقل و عرف

انسان، موجودی است اجتماعی که رشد و تکامل او در پرتو اجتماع شکل می گیرد و به بسیاری از نیازهای او مانند خوراک، پوشاک، مسکن و محبت و بسیاری از کارهای جمعی دیگر در اجتماع پاسخ داده می شود.

همچنین طبع انسان، خوددوست و زیاده خواه است و همه چیز را برای خود می خواهد. همین امر به پیدایش اختلاف و کشمکش در زندگی اجتماعی می انجامد که اگر به صورت عادلانه فیصله نیابد، زندگی برای انسان ها، سخت و تحمل ناپذیر می شود. در این صورت، آدمی با حضور در اجتماع، نه تنها نمی تواند نیازهای خود را برآورده سازد، بلکه داشته های اولیه خود را نیز از دست خواهد داد. افزون بر آن، افراد فرصت طلب و سودجو همیشه در هر جامعه ای حضور دارند و برای به دست آوردن خواسته های خود از روا داشتن هیچ ستمی پرهیز نمی کنند. بنابراین، وجود نظام دادرسی عادلانه در زندگی انسان ها بسیار ضروری می نماید تا در پرتو آن، انسان ها طعم شیرین عدالت را بچشند و جان و مالشان از گزند ستم کاران و تبه کاران محفوظ بماند.

۲. آثار بررسی شیوه های دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

۲. آثار بررسی شیوه های دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

۱. اسلام دینی صرفا عبادی نیست، بلکه برای تمام جنبه های زندگی

انسـان هـا برنـامه دارد. برپـایی حق و عـدالت در جـامعه، آرمـان هر انسـانی است و هـدف پیامبران نیز کمک به انسان ها برای برپایی عدالت بوده است.(۱)

یکی از منابع قوانین اسـلام، سنّت و روش پیامبر گرامی اسلام است و با بررسی شیوه های دادرسی آن حضرت می توان اساس و ارکان دادرسی را در اسلام به دست آورد.

۲. یکی از ویژگی هـای انسـان، الگویابی و اسوه پـذیری اوست. به این معنی که هر انسانی برای پـذیرش یک فکر و عقیـده به دنبال اسوه و الگو است و بدون یافتن الگوی مناسب، آن ایده را دست نایافتنی قلمداد می کند.

یکی از مزیت های بررسـی آیین دادرسـی پیامبراعظم صـلی الله علیه و آله، معرفی الگو و اسوه مناسب است که سـبب می شود مخاطب، آیین دادرسی اسلام را در کنار نمونه و الگوی اجرایی آن به درستی بشناسد.

۳. پیامبر اعظم صـلی الله علیه و آله از جایگاه والای عصـمت برخوردار است و هیـچ گونه لغزشـی در رفتارهایش به چشم نمی خورد. بنابراین، شـیوه های دادرسی ایشان، حد فاصل بین نظریه های قضایی پیش و پس از اسلام است و معیار و میزان مناسبی برای سنجش درستی یا نادرستی آیین های مختلف دادرسی به شمار می رود.

۴. با بررسـی شـیوه های دادرسـی آن حضـرت، زوایای مختلف زنـدگی ایشان روشن تر می شود و بدین وسـیله به تهمت های ناروایی که دشمنان به آن حضرت وارد کرده اند، علمی و منطقی تر می توان پاسخ داد.

۵. دادرسی پیامبر اسلام، تطبیق عملی و دقیق آیات قرآن است.

۱- نک: حدید: ۲۵.

بی گمان، پیامبراعظم صلی الله علیه و آله در میان مردم به داوری و حل اختلاف می پرداخت و هیچ کس در آن شبهه نکرده و حتی جریان هایی از داوری ایشان پیش از پیامبری در تاریخ نقل شده است. در این میان، باید دانست برخی خاورشناسان غربی که بیشتر یهودی اند،(۱) مدعی شده اند پیامبر اسلام، دادرسی به مفهوم واقعی آن نداشت، بلکه همان روش داوری بر جای مانده از روزگار جاهلی را به کار می برد. به باور آنان، دادرسی های ایشان هیچ گونه نظم و ضابطه خاصی و ضمانت اجرایی نداشته و این همان بافت ساده و پیش پا افتاده دادرسی در میان اعراب جاهلی است. البته تنها خاورشناسان بیگانه نوازنده چنین سازی نیستند، بلکه برخی از نویسندگان مسلمان نیز هم نوا با آنان مرتکب چنین اشتباهی شده اند.

در کنار این دسته از نویسندگان، برخی حقوق دانان غربی ادعا کرده اند شیوه های دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله، از قوانین و آیین دادرسی رومیان قدیم اقتباس شده و پیامبر هیچ گونه نظام دادرسی مستقلی پدید نیاورده است.(۲) در این نوشتار، به نقد و بررسی ادله آنها خواهیم پرداخت.

۳. روش پژوهش

۳. روش پژوهش

پس از مطالعه پژوهش های مربوط به این موضوع، تلاش شده است گام تازه ای در این موضوع برداشته و از تکرار و موازی کاری پرهیز شود. ازاین رو، پس از بررسی پیشینه دادرسی پیش از اسلام، جریان های مربوط

۱- محمدحسین ساکت، آیین دادرسی در اسلام، تهران، نشر میزان، ۱۳۸۲، چ ۱، ص ۹۰.

۲- قدرت الله خسروشاهی، فلسفه حقوق، قم، انتشارات مؤسسه آموزشی ـ پژوهشی امام خمینی رحمه الله، ۱۳۷۹، چ۴، ص ۹۵.

به دادرسی پیامبر اسلام از کتاب های مختلف فقهی، تاریخی و تفسیری جمع آوری شده است و با نگاه اجتهادی و متفکرانه، به استنباط روش و سیره آن حضرت پرداخته ایم. در کنار تبیین سیره آن حضرت، دیدگاه های دیگران نیز نقد و بررسی شده است.

۴. پیشینه پژوهش

۴. پیشینه پژوهش

در مورد شیوه های دادرسی پیامبر اسلام، هیچ پژوهش مستقلی انجام نگرفته است. البته در موضوع نظام دادرسی اسلام، کتاب ها و پژوهش های گسترده ای صورت گرفته و لا‌به لای آنها به صورت گذرا به شیوه ها و اصول دادرسی پیامبر اسلام نیز اشاره شده است. با این حال، هیچ کدام از آنها از این منظر ننگریسته اند که بنیان گذار اصول دادرسی اسلام، پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله است و درصدد احصا و بررسی شیوه های آن حضرت برنیامده اند.

آقای محمدحسین ساکت در پاورقی کتاب ارزشمند خویش نقل می کند که یک نسخه خطی در مورد شیوه های قضاوت پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله در کتاب خانه آستان قدس رضوی موجود است و قرار است جناب آقای دکتر محمود فاضل این کتاب را احیا و ترجمه کند که تاکنون این کتاب چاپ نشده است.

۵. مفهوم شناسی

الف) قضا

در کتاب های لغت، معناهای زیادی برای لفظ «قضا» (با مد و قصر) ذکر شده است، مثل: حکم کردن، اعلام کردن، دانستن، سخن حتمی، امر کردن، آفریدن و به پایان رساندن. راغب اصفهانی می نویسد: «قضا، فیصله دادن به

امر است، قولی باشد یا فعلی، از خدا باشد یا از بشر».(۱)

فیروز آبادی نیز در قاموس پس از ذکر معانی مختلف قضا ذکر می کند که بعضی از این معانی به بعضی دیگر برمی گردد.(۲) مشهورترین معنی قضا و مناسب ترین آن با این بحث، حکم و فیصله دادن است.

معنای اصطلاحی قضا همان معنای لغوی است؛ زیرا جمهور فقیهان این لفظ را در مشهورترین معنای قضا (حکم) به کار برده اند. مؤید این نظر، عبارت شهید ثانی در کتاب شرح لمعه است: «أَلْقَضاءُ هُوَ الْحُکْمُ بَیْنَ النّاسِ؛ قضا، حکم کردن بین مردم را گویند».(۳)

برخی از فقیهان، قید ولایت را نیز به تعریف قضا افزوده اند. شهید اول، قضا را به ولایت شرعی بر حکم و مصالح عامه تفسیر کرده است: «أَلْقَضا هُوَ وِلایَهٌ شَرْعِیَّهٌ عَلَی الْحُکْمِ وَ الْمَصالِحِ الْعامَّهِ مِنْ قِبَلِ الْإمامِ.»(۴) باید گفت که قید ولایت در تعریف فقط برای بیان قضای صحیح است و نفس قضا این قید را ندارد؛ یعنی آن قضایی صحیح و نافذ است که از ناحیه معصومین، ولایت داشته باشیم.

به باور صاحب نظران فقهی و حقوقی، بهترین تعریف، تعریف محقق عراقی برای لفظ

۱- راغب اصفهانی، مفردات الفاظ قرآن، بیروت، الدارالشامیه، ۱۴۱۶ه_ . ق، چ ۱، ص ۶۷۴، ماده «قضی».

۲- محمد بن یعقوب فیروز آبادی، القاموس المحیط، بیروت، دارالمعرفه، ماده «قضاء».

۳- زین الدین جبعی عاملی شهید ثانی، الروضه البهیه فی شرح اللمعه الدمشقیه، قم، اسماعیلیان، ۱۳۷۴، چ ۲، ج۱، ص ۳۶۱.

۴- محمد بن مکی شهید اول، الدروس الشرعیه، قم، جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، بی تا، چ ۱، ج ۲، ص ۶۵ .

قضاست که می گوید: «أَلْقَضاءُ هُوَ فَصْلُ الْخُصومَهِ بَيْنَ خَصْمَيْنِ أَوِ الْخُصُومِ بِحُكْمِ اللّه ِ تَعالى؛ قضا، فيصله بخشيدن به دشمنى دو يا چند نفر با همديگر با حكمى از احكام خداوند است».(۱)

ب) ولايت

«ولايت بالفتح به معناى يارى كردن وبالكسر به معناى حاكم شدن است.»(۲) در اصطلاح، ولايت عبارت است از سلطنت عقلى و شرعى كه براى شخص ايجاد مى شود و به سبب آن، بر اشيا نيز سلطنت پيدا مى كند، خواه مسلط عليه مال باشد يا نفوس يا هر دو؛ خواه ولايت، اصلى باشد، مثل ولايت پدر و خواه تبعى باشد، مثل ولايت وكيل.

ج) حق

تشريفات دادرسى وقتى موقعيت اجرايى پيدا مى كند كه پديده اى به نام حق وجود داشته باشد و بر سر آن اختلافى پديد آيد. حق در لغت به معناى ثابت در مقابل باطل(۳) به كار رفته و در اصطلاح، «آن سلطنت و اختيارى است كه قوانين هر كشور به منظور حفظ منافع اشخاص به آنها مى دهد».(۴)

۱- ضياءالدين عراقى، كتاب القضاء، نجف، المطبعه العلميه، بى تا، ص ۲.

۲- اسماعيل بن حماد جوهرى، صحاح اللغه، بيروت، دارالعلم للملايين، ۱۴۰۷ ه_ . ق، ماده «ولى».

۳- اسماعيل بن حماد جوهرى، صحاح اللغه، بيروت، دارالعلم للملايين، ۱۴۰۷ ه_ . ق، ماده «حق».

۴- فلسفه حقوق، ص ۳۲.

۶. دادرسی در قرآن

الف) تأکید بر اجرای عدالت

قرآن که نخستین و مهم ترین سرچشـمه احکام اسـلامی است، بر اجرای عدالت که اساس دادرسـی است، تأکید ویژه ای دارد. برای نمونه، خداوند می فرماید:

یا أَیُّهَا الَّذینَ آمَنُوا کُونُوا قَوّامِینَ لِلّهِ شُـهَداءَ بِالْقِسْطِ وَ لایَجْرِمَنَّکُمْ شَـنَآنُ قَوْمٍ عَلی أَلاّ تَعْـدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوی وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ خَبیرٌ بِما تَعْمَلُونَ. (مائده: ۸)

ای کسانی که ایمان آورده ایـد، برای خدا به داد برخیزید و به عدالت شـهادت دهید. البته دشـمنی گروهی نباید شـما را بر آن دارد که عـدالت نکنیـد. عـدالت کنیـد؛ که آن به تقوا نزدیک تر است و از خـدا پروا داریـد؛ که خدا به آنچه انجام می دهید، آگاه است.

در آیه دیگر می فرماید که به عدالت پای بند باشید، هر چند به زیان خود یا نزدیکانتان باشد:

یا أَیُّهَا الَّذینَ آمَنُوا کُونُوا قَوّامینَ بِالْقِسْطِ شُهَداءَ لِلّهِ وَ لَوْ عَلی أَنْفُسِکُمْ أَوِ الْوالِدَیْنِ وَ الْأَقْرَبینَ... (نساء:۱۳۵)

ای کسانی که ایمان آورده اید، پیوسته به عدالت قیام کنید و برای خدا گواهی دهید، هر چند به زیان خودتان یا [به زیان] پدر و مادر و خویشاوندان شما باشد.

همچنین فلسـفه و آرمان بعثت پیامبران و نزول کتاب های آسمانی، اجرای عدالت معرفی شده است: «لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَیِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْکِتابَ وَ الْمیزانَ لِیَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ؛ به راستی ما پیامبران خود را با دلایل آشکار روانه کردیم و با آنها کتاب و ترازو را فرو فرستادیم تا مردم به انصاف برخیزند».

(حدید:۲۵)

ب) ضرورت دادرسی

صحنه دادرسی، مهم ترین صحنه تجلی روح عدالت در زندگی اجتماعی هر ملتی است و اسلام اهمیت ویژه ای به آن داده است. در قرآن مجید، چندین آیه به طور مستقیم به بایستگی دادرسی اختصاص یافته است: «إِنّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ بِما أَراكَ اللّهُ؛ ما این کتاب را به حق بر تو نازل کردیم تا میان مردم به [موجب] آنچه خدا به تو آموخته است، داوری کنی.»(نساء: ۱۰۵) همچنین در قرآن آمده است: «یا داوُدُ إِنّا جَعَلْناكَ خَلیفَةً فِی الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النّاسِ بِالْحَقِّ؛ ای داوود، ما تو را در زمین خلیفه و جانشین گردانیدیم، پس میان مردم به حق داوری کن». (ص: ۲۶)

از این آیه به روشنی درمی یابیم که پیامبران به دادرسی می پرداختند و مهم ترین وظیفه آنان (پس از دعوت به یکتاپرستی) دادرسی بود. دادرسی نیز از شئون جانشینی خدا در زمین دانسته شده است که جانشین باید ویژگی های جانشین گذار را در خود فراهم آورد.(۱)

ج) عادلانه بودن دادرسی

در آیات دیگر تأکید شده است که دادرسی باید عادلانه و بر اساس احکام الهی باشد: «وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ؛ و میان آنان به موجب آنچه خدا نازل کرده است، داوری کن و از هواهایشان پیروی مکن». (مائده:۴۹)

۱- سید محمدحسین طباطبایی، المیزان فی تفسیر القرآن، بیروت، مؤسسه اعلمی، ۱۳۹۴هـ . ق، ج ۱۷، ص ۱۹۵.

«... فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ ... ؛ ...پس به عدالت در میانشان حکم کن...». (مائده: ۴۲)

«إِذا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ؛ چون میان مردم داوری می کنید، به عدالت داوری کنید». (نساء: ۵۸)

د) ملاک عادلانه بودن دادرسی

در قرآن، در کنار عادلانه بودن دادرسی، ملاک و ضابطه آن نیز بیان شده که محور بودن احکام الهی در دادرسی است. دادرسی اگر بر پایه احکام الهی باشد، عادلانه است و در غیر این صورت، فسق و ظلم و کفر معرفی شده است:

«مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ؛ کسانی که به موجب آنچه خدا نازل کرده است، داوری نکنند، خود، نافرمانند». (مائده:۴۷)

«مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الظّالِمُونَ؛ کسانی که به موجب آنچه خدا نازل کرده است، داوری نکنند، خود، ستمگرند». (مائده: ۴۵)

«مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ؛ کسانی که به موجب آنچه خدا نازل کرده است، داوری نکرده اند، خود کافرانند». (مائده: ۴۴)

ه_) ممنوع بودن دادستانی از حاکمان ستمگر

در آیاتی چند از قرآن نیز دادستانی از حاکمان ستم کار به شدت نکوهش شده است و عاملان آن، بسیار گمراه و دور از سعادت قلمداد شده اند:

يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحاكَمُوا إِلَى الطّاغُوتِ وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَ يُرِيدُ الشَّيْطانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلالاً بَعِيدًا. (نساء: ۶۰)

می خواهنـد داوری میان خود را به سوی طاغوت ببرند با آنکه فرمان یافته اند بدان کفر ورزند و شـیطان می خواهد آنان را به گمراهیِ دوری دراندازد.

و) لزوم تسلیم شدن در برابر حکم قاضی

در آیه دیگر می خوانیم:

فَلا وَ رَبِّکَ لایُؤْمِنُونَ حَتّی یُحَکِّمُوکَ فیما شَجَرَ بَیْنَهُمْ ثُمَّ لا یَجِدُوا فِی أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمّا قَضَیْتَ وَ یُسَلِّمُوا تَسْلِیمًا. (نساء: ۶۵)

ولی چنین نیست. به پروردگـارت سوگنـد که ایمـان نمی آورنـد مگر آنکه تو را در مورد آنچه میان آنان مایه اختلاف است، داور گردانند.

سپس از حکمی که کرده ای، در دل هایشان احساس ناراحتی نکنند و سر تسلیم فرود آورند.

یعنی همان گونه که دادرسی برای پیامبر و جانشینان او ضروری است، طرفین نزاع نیز باید به دادرسی ایشان و نتیجه آن هر چه باشد، تن در دهند.

برخی دیگر از آیـات، پیـامبر اعظم صـلی الله علیه و آله را در دادرسـی میان اهل کتاب مختار می گـذارد: «فَإِنْ جاؤُکَ فَاحْکُمْ بَیْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ؛ پس اگر نزد تو آمدند، یا میان آنان داوری کن یا از ایشان روی برتاب». (مائده: ۴۲)

با تأمل در آیات یادشده روشن می شود که لفظ حکم به کار رفته در آنها به معنی دادرسـی رایج و اصـطلاحی است، نه شیوه داوری که پیش از اسلام موجود بود.

۷. دادرسی در حدیث

۷. دادرسی در حدیث

روایات نیز بر ضـرورت و اهمیت دادرسـی تأکیـد دارنـد. پیامبر اکرم صـلی الله علیه و آله در این باره فرموده است: «یک لحظه دادرسی از هفتاد سال عبادت برتر و بهتر

است.»(۱) در حدیثی از امام صادق علیه السلام نیز می خوانیم:

إِتَّقُوا الْحُكُومَهَ فَإِنَّ الْحُكُومَهَ إِنَّما هِیَ لِلْإِمامِ الْعالِمِ بِالْقَضاءِ الْعادِلِ فِی الْمُسْلِمِینَ لِنَبِیٍّ، أَوْ وَصِیِّ نَبِیٍّ.(۲)

از دادرسی بپرهیزید؛ زیرا دادرسی، ویژه پیشوایی است دانای به قضا و دادگر یا برای پیامبر یا جانشین پیامبر.

از سوی دیگر، کار دادرسی بسیار سخت و دشوار خوانده شده است، چنان که پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله در این باره می فرماید: «مَنْ جُعِلَ قاضِیا فَقَدْ ذُبِحَ بِغَیْرِ سِکِّینٍ؛ هر کس بر دادرسی گمارده شود، همانا بدون چاقو، قربانی شده است.»(۳) امام صادق علیه السلام نیز می فرماید:

قاضیان چهار گروهند که سه گروه ایشان در دوزخند و تنها یک دسته آنها در بهشت هستند. مردی که بر اساس علم و عمد به ستم قضاوت کند، در آتش است و مردی نیز که نادانسته و بر پایه جهل به ستم داوری کند، در آتش است و مردی که بر اساس نادانی به حق حکم کند، او نیز در آتش است. تنها کسی که بر اساس علم و آگاهی به حق قضاوت کند، در بهشت خواهد بود.(۴)

از این روایات نباید چنین برداشت شود که پرداختن به دادرسی، تباه کردن زندگی واپسین است، بلکه مقصود این است که تنها افراد شایسته باید چنین مسئولیت سنگینی را عهده دار شوند. به همین دلیل، علی علیه السلام

۱- محمدباقر مجلسی، بحارالانوار، تهران، دارالکتب الاسلامیه، ۱۳۶۲، چ ۴، ج ۲۴، ص ۷.

۲- محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، قم، مؤسسه آل البیت، ۱۴۱۴ه_ . ق، چ ۲، ص ۱۷، ح ۳۳۰۹۲.

۳- محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، قم، مؤسسه آل البیت، ۱۴۱۴ه_ . ق، چ ۲، ج ۲۷، ص ۱۹، ح ۳۳۰۹۷ به نقل از سی دی ۵/۲ نور.

۴- محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، قم، مؤسسه آل البیت، ۱۴۱۴ه_ . ق، چ ۲، ج ۲۷، ص ۸، ح ۳۳۱۰۵.

می فرماید: «بهترین مردم، داوران به حق و آنانی هستند که قضاوت عادلانه کنند».(۱)

در بخشی از نامه امام علی علیه السلام خطاب به مالک اشتر نیز که درباره گزینش دادرسان و شیوه های دادرسی است، چنین می خوانیم:

و برای داوری میان مردم از رعیت خود، آن را برگزین که نزد تو برترین است. آن که کارها بر او دشوار نگردد و ستیز دو خصم، وی را به لجاجت نکشاند، در خطا پایدار نبود و چون حق را شناخت، در بازگشت بدان درنماند و نفس او به طمع ننگرد و تا رسیدن به حق، به اندک شناخت بسنده نکند و در شبهه ها از همه بااحتیاط تر باشد و حجت را بیش از همه به کار برد و از آمد و شد صاحبان دعوا کمتر به ستوه آید و در کشف امور از همه شکیباتر باشد و چون حکم روشن باشد، در داوری قاطع تر باشد. آن کس که ستایش فراوان، او را نفریبد و خوش آمدگویی، او را برنیانگیزاند و اینان اندکند. پس داوری چنین کس را فراوان تیماردار و در بخشش بدو گشاده دستی به کار آر، چندان که نیاز وی به مردمان کم افتد. و رتبت او را نزد خود چندان بالا بر که از نزدیکانت کسی درباره وی طمع نکند و از گزند مردمان نزد تو ایمن ماند. در این باره نیک بنگر که دین در دست بدکاران گرفتار آمده بود. در آن کار از روی هوس می راندند و به نام دین، دنیا را می خوردند.(۲)

۱- محمد محمدی ری شهری، میزان الحکمه، ترجمه: حمیدرضا شیخی، قم، انتشارات دارالحدیث، ۱۳۷۹، چ ۲، ج ۱۰، ص ۴۹۴۸.

۲- نهج البلاغه، گردآورنده: سیدرضی، ترجمه: سیدجعفرشهیدی، تهران، انتشارات علمی و فرهنگی، ۱۳۷۹، ج۱، ص ۵۳.

فصل دوم: شیوه های دادرسی پیش از اسلام

اشاره

فصل دوم: شیوه های دادرسی پیش از اسلام

زیر فصل ها

۱. دادرسی در عربستان

۲. دادرسی در روم قدیم

۳. دادرسی در ایران باستان

۱. دادرسی در عربستان

۱. دادرسی در عربستان

در جامعه عربستان پیش از اسلام، قدرت مرکزی و حکومت واحدی وجود نداشت و بافت جامعه، قومی و قبیله ای بود. کینه توزی، جنگ و خون ریزی در کنار شراب خواری، قماربازی و زن بارگی رواج داشت. در کنار این تاریکی ها، مهمان نوازی و جوان مردی اعراب نیز زبانزد بود. در میان اعراب آن زمان، قانون انتقام و خون در برابر خون، افتخار شمرده می شد. اگر یکی از افراد قبیله یا خاندانی به قتل می رسید، تمام اعضای قبیله پی انتقام گرفتن برمی آمدند. در این میان، کسی که قبیله ای نداشت، از قلمرو پشتیبانی بیرون بود و تأمین قضایی نداشت. به همین دلیل، هر فردی که از قبیله ای طرد می شد، می کوشید با بستن پیمان (حلف) یا پناه آوردن به قبیله دیگر، جایگاهی برای خود پیدا کند. در خون خواهی، به انگیزه جرم و اینکه گناه کار و بی گناه کیست، توجه نمی شد. گویی شنیدن دلیل یا جست وجوی مدرک گناه کاری، بزدلی و ترسویی به شمار می رفت. آنچه مهم بود، ریختن خون قاتل و در برخی موارد، ریختن خون خاندان یا حتی قبیله وی بود. عرب جاهلی گمان می کرد تا انتقام خون گرفته نشود، روح مقتول به دست پرنده ای به نام «صَدی» شکنجه می بیند.

شبه جزیره عربستان، سازمان منظم قضایی نداشت و شیخ قبیله که معمولاً ـ مرد باتجربه ای بود، در اختلافات به داوری می پرداخت. شیخ قبیله بر اساس دانسته ها و تجربه های خود و ملاحظه آداب و رسوم و باورهای جامعه، داوری می کرد و ناگفته پیداست که این گونه دادرسی، خواه ناخواه،

رنگ و بوی سلیقه ای دارد.(۱)

در اختلافات قبیله ای و عمومی، به برخی افراد سرشناس که اعراب آنها را به شرف و امانت و راست گویی می شناختند، مراجعه می کردند. نام برخی از این داوران در تاریخ آمده است که محمد بن عبداللّه صلی الله علیه و آله نیز در شمار آنان بود و به «لقب» امین مشهور بود. حتی یهودیان، ایشان را به عنوان حَکَم در اختلافات خود برمی گزیدند. داوری محمد امین صلی الله علیه و آله در اختلافی که بر سر نوسازی کعبه (خانه خدا) میان طایفه های مختلف مکه در گرفته بود، معروف است.

رأی و حکم داوران هیچ گونه پشتوانه اجرایی نداشت و به همین دلیل، بارها بر اثر اجرا نشدن احکام داوران، جنگ های فرسایشی و طولانی رخ می داد. البته گرفتن تضمین اجرای حکم از طرفین دعوا، پیش از صدور حکم داور، رایج بود. برای مثال، چند شتر یا چیز دیگر به عنوان وثیقه (که به آن رهن می گفتند) از طرفین گرفته می شد که دست مزد داور نیز مقداری از این وثیقه ها بود.(۲)

در مجازات های کیفری افزون بر قصاص و ریختن خون قاتل، پرداخت خون بها و دیه، روش دیگری برای پایان دادن به خون خواهی بود. میزان و چگونگی پرداخت دیه به وضع و موقعیت و نژاد قبیله یا خاندان قاتل و مقتول بستگی داشت و از ضابطه معیّنی پیروی نمی کرد، به گونه ای که از ده شتر آغاز می شد و گاه به هزار شتر می رسید.

در کنار داوری شیخ قبیله یا افراد سرشناس، کاهنان (پیش گویان) نیز کار

۱- آیین دادرسی در اسلام، ص۳۳.

۲- علی حجتی کرمانی، سیر قضاوت در ادوار تاریخ، تهران، انتشارات آوند دانش، ۱۳۷۹، چ ۲، ص ۳۸۷.

داوری را انجام می دادند که البته داوری آنان جنبه غیررسمی داشت. دادرسی بیشتر وقت ها در خانه رئیس قبیله و بعضی وقت ها در خانه یکی از طرفین دعوا و گاهی زیر سایه درخت انجام می گرفت. برای کشف جرم نیز به قیافه شناس یا کاهنان یا افراد زبردست و ماهری مراجعه می شد که از رفتار اشخاص به نیت آنها پی می بردند.(۱)

۲. دادرسی در روم قدیم

۲. دادرسی در روم قدیم

امپراتوری بزرگ روم در سال ۳۹۵ میلادی به دو بخش جداگانه روم شرقی به مرکزیت بیزانس و روم غربی به مرکزیت میلان تقسیم شد. روم غربی در شاخه های مختلف علوم و از آن جمله رشته حقوق پیشرفت نداشت، ولی روم شرقی در رشته حقوق، پژوهش های زیادی انجام داده بود. ناگفته نماند که حقوق روم شرقی از اندیشه فلسفی و حقوقی یونان به ویژه نظریه های افلاطون اثر پذیرفته بود.

در مطالعه آثار بر جای مانده از آیین و تشکیلات دادرسی رومیان، تبعیض و امتیاز در دادرسی میان طبقات مختلف مردم مشهود است. شهروندان رومی به دو دسته رومیان اصیل و بیگانگان تقسیم می شدند. آنچه «حقوق مدنی روم» نامیده می شد، از آن رومیان اصیل بود، ولی بیگانگان که بیشتر از طریق فتوحات نظامی به قلمرو رومیان می پیوستند، امتیازهای شهروندان درجه یک را نداشتند. نه تنها شخصیت حقوقی آنان به رسمیت شناخته نمی شد، بلکه کشتن و به بردگی گرفتن آنها هم تجویز می شد. بعدها که بر اثر کشورگشایی های فراوان رومیان، جمعیت بیگانگان گسترش یافت، نظام حقوقی ویژه ای پدید آمد که هم روابط رومیان با شهروندان

۱- آیین دادرسی در اسلام، ص ۴۰.

غیررومی را تنظیم می کرد و هم به تنظیم مناسبات میان رومیان و غیررومیان می پرداخت. پیدایش این نظام جدید که «نظام حقوقی بیگانگان» نامیده می شد، در نتیجه خودبزرگ بینی رومیان و اعتراف نکردن آنان به مشروعیت یا رسمیت قواعد حقوقی دیگران و تجویز نکردن اجرای حقوق مدنی خود نسبت به بیگانگان بود.

قاضیان رومی به دودسته تقسیم می شدند: قاضی شهر(۱) که به اختلافات ودعاوی شهروندان رومی می پرداخت و قاضی سیّار(۲) که به اختلافات و مسائلافراد بیگانه مقیم شهرهای روم رسیدگی می کرد. قاضیان این دو گروه، مختلف بودند و روش و منش آنان نیز با هم تفاوت داشت.

قاضی نزد رومیان از جایگاه والایی برخوردار بود و بر مراسم ها نظارت داشت. دادگاه ها به صورت علنی برگزار می شد. اختلافات موجود در برابر قاضی شهر مطرح می شد و او پس از شنیدن سخنان طرفین، آنها را به حَکَمی ارجاع می داد که برای رسیدگی به همان دعوا تعیین می شد. متهمان می توانستند در مراحل دادرسی، برای خود مشاور (وکیل امروزی) بگیرند و دادرسی در دفتر ویژه ای که نزد حاکم بود، ثبت می شد.

در کنار دستگاه دادگستری روم، کلیساهای مسیحی نیز به طور غیر رسمی به دادرسی می پرداختند. کلیساها ابتدا در مواردی به دادرسی می پرداختند که طرفین به حکم صادرشده از آنها رضایت داشتند، ولی رفته رفته دایره دادرسی آنها به تمام مسائل کیفری و مدنی گسترش پیدا کرد.

۱- ۱.Praetor urbanus.

۲- ۲.Praetor Pregrinus.

کلیساها حتی به پرونده ای که در دادگاه همگانی، رسیدگی و حکم آن صادر شده بود، دوباره رسیدگی می کردند. البته حکم صادره از طرف کشیشان، قطعی و بازگشت ناپذیر بود.(۱)

۳. دادرسی در ایران باستان

۳. دادرسی در ایران باستان

روزگار ساسانی، اوج شکوفایی حقوق و دادگری ایران باستان به شمار می آید. با این حال، رگه هایی از وجود امتیاز طبقاتی در دادرسی این دوره به چشم می خورد. جامعه ساسانی بر پایه طبقات استوار بود. قاضی از میان اشراف و بزرگان برگزیده می شد. دادرسی روستاها به دهبان داده می شد. پادشاهان، قانون را وضع می کردند و صلاحیت قضایی آنان نامحدود بود. قوه عالیه قضایی در اختیار شاه بود، ولی او در عمل کمتر به دادرسی می پرداخت و دادرسی را به یکی از دانشمندان سالخورده واگذار می کرد. پادشاه تنها در جشن های نوروز و مانند آن به مردم اجازه می داد تا برای دادرسی نزد او بیایند.(۲)

دادرسی ها در دستگاه قضایی ساسانی، علنی بود و طرفین دعوا می توانستند برای خود مشاور بگیرند. سرپیچی از رأی دادگاه، کیفر به همراه داشت. قوانین مدنی کشور رنگ مذهبی داشت؛ زیرا دین رسمی ساسانیان، زردشتی بود. شاه نیز پیرو مذهب زردشت بود. ازاین رو، در سراسر کشور یک قانون اجرا می شد. روحانیان زردشتی در سازمان دادگستری ساسانیان نفوذ زیادی داشتند و روحانیان زیادی به دادرسی مشغول بودند.

۱- جلیل امیدی، مقدمه ای بر تاریخ حقوق، تهران، احسان، ۱۳۸۳، چ۱، صص ۱۰۲_۱۰۷.

۲- سیر قضاوت در ادوار مختلف تاریخ، ص۴۰۱.

در ایران باستان، دادگاه ها هنگام رسیدگی به جرم متهم، کارهای نیک او را نیز به شمار می آوردند و در مجازاتش تخفیف می دادند و برای اینکه محاکمه قضایی به درازا نکشد، برای هر نوع مرافعه، مدتی معیّن مقرر شده بود. سوگند خوردن هنگام رسیدگی به دعاوی مرسوم بود و مردم به «اهورامزدا» که خدای ایرانیان نامیده می شد، سوگند می خوردند. مجازات های آن دوره بسیار سنگ دلانه و نامتناسب با جرم ها بود. مثله کردن و بریدن گوش و بینی از مجازات های رایج آن زمان بود.(۱)

از آنچه گفته شد، روشن می شود که شبه جزیره عربستان در آستانه شکوفایی اسلام، شیوه سازمان یافته دادرسی نداشت و در یک نگاه می توان گفت که داوری (حکمیت)، رایج ترین اصل پذیرفته شده دادرسی به شمار می آمد. شیوه های دادرسی دو جامعه ایران و روم هر چند از نظم و انسجام و تشکیلات خاصی برخوردار بود، به گونه ای که می توان نام نظام دادرسی بر آنها گذاشت، ولی این آیین دادرسی، قوانین مورد استناد و شیوه تعیین دادرس، نه تنها تأمین کننده عدالت نبود، بلکه نابرابری و بیدادگری می انجامید و از اصول و مبانی عقلانی پیروی نمی کرد. گذشته از این، امپراتور و پادشاه فراتر از قانون بودند و قوانین دادرسی در حقیقت، وسیله ای برای تأمین اهداف آنها بود.

۱- آیین دادرسی در اسلام، صص ۵۰ _ ۵۴.

فصل سوم: ویژگی های نظام دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

اشاره

فصل سوم: ویژگی های نظام دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

با آمدن اسلام، بافت تازه ای در زمینه های اجتماعی، سیاسی و اقتصادی مردم شبه جزیره عربستان پدیدار شد که دادرسی هم از اثرگذاری آن برکنار نماند. دگرگونی های بنیادین در بستر جامعه کوچک مکه و بیشتر، مدینه رخ داد. دشواری کار پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله در این بود که در برابر کوهی از آداب و رسومی دیرپا که برخی از آنها بسیار مقدس قلمداد می شد، قرار گرفته بود. روش پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله در برابر شیوه های دادرسی رایج میان اعراب، روش امضایی ــ تأسیسی بود. به این معنی که ایشان با تمامی آیین های دادرسی پیشین به مخالفت برنخاست، بلکه احکام و شیوه های موجه را تأیید کرد و قواعدی را که هیچ گونه پایه و اساس منطقی نداشت، دور ریخت. در یک نگاه، ویژگی های دستگاه قضایی پیامبر را می توان چنین برشمرد:

۱. انسجام و هماهنگی

۱. انسجام و هماهنگی

پیامبر اسلام نه تنها شیوه های دادرسی نو و منحصر به فردی پدید آورد، بلکه نظام دادرسی هماهنگ و منسجمی را پی ریزی کرد. باید دانست مجموعه ای از شیوه های دادرسی لزوما به معنی نظام دادرسی نیست؛ زیرا از ویژگی های یک نظام حقوقی آن است که شیوه های مختلف در آن، تناقض و چندگانگی نداشته و با یکدیگر سازگار و هماهنگ باشند. افزون بر آن، این مجموعه هماهنگ، با واقعیت خارجی نیز که این ساختار برای آن پدید آمده است، سازگار باشد. نظام دادرسی پیامبر اسلام از هر دو ویژگی سازگاری و هماهنگی درون ساختاری و برون ساختاری برخوردار بود. قواعد

دادرسی اسلام، وحدت و هماهنگی خاصی داشت. برای نمونه، یکی از راه های اثبات جرم در نظام قضایی اسلام، اقامه بیّنه و دلیل است و از سوی دیگر، علم قاضی نیز از راه های اثبات جرم به شمار رفته است. حال اگر در موردی، بیّنه و دلیل برخلاف علم قاضی باشد، میان این دو اصل تعارض و ناهماهنگی دیده می شود. با این حال، در اسلام، گستره حجیّت بیّنه و دلیل تا جایی است که قاضی برخلاف آن علم نداشته باشد. بدین ترتیب، با تعارض میان این دو اصل، اثبات جرم برداشته می شود و در اصطلاح می گویند حجیت بیّنه مقید به علم نداشتن قاضی برخلاف آن است.

به جز اینها باید گفت مجموعه روش ها با زیربنای مکتب (جهان بینی توحیدی) و نیز با غایت آن (عدالت) و دیگر قواعد فردی و اجتماعی اسلام هماهنگ است. برای نمونه، در قوانین جزایی اسلام، مجرم سزاوار مجازات است، ولی در این مجازات ها هیچ گاه اصل عدالت زیر پا گذاشته نمی شود و مجازات بیشتر از جرم تجویز نشده است.

۲. الهی بودن

۲. الهی بودن

آرمان نهایی و رسالت اصلی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله، دعوت و رساندن انسان ها به اندیشه ناب توحید است. اسلام نه تنها خدا را خالق جهان هستی می داند (توحید در خالقیت)، بلکه همو به تنهایی جهان را تدبیر می کند (ربوبیت تکوینی) و قوانین حاکم بر افراد جوامع انسانی را نیز وضع می کند (ربوبیت تشریعی). پس انسان موظف است فقط از دستورهای او اطاعت کند (توحید در عبودیت). نظام دادرسی اسلام نیز از این قاعده مستثنا نیست. در مکتب اسلام، حق قانون گذاری از آن خداست و هیچ انسانی (چه به صورت فردی یا جمعی) حق قانون گذاری ندارد؛ زیرا:

۱. قانون گذاری درباره انسان مستلزم شناخت کامل انسان است، در صورتی که انسان همچنان موجود ناشناخته ای برای بشر است.

۲. انسان قانون گذار (فردی یا جمعی) در معرض لغزش یا اتهام است که در قانون گذاری، منافع خود و وابستگان خود را در نظر گرفته است. به همین دلیل، قوانین موضوعه از نفوذ و مقبولیت همگانی برخوردار نخواهد بود.

۳. انسان قانون گذار لازم است تفوق و برتری تکوینی یا تشریعی داشته باشد تا قوانین او در حق دیگران نافذ باشد. نتیجه سخنان گفته شده، انحصار قانون گذاری در خداوند متعال است؛ زیرا اوست که بر آشکار و نهان همه انسان ها آگاه است و از جعل قوانین هیچ سود و زیانی نمی برد. او هرگز دچار خطا و نسیان نمی شود و برتری ذاتی تکوینی و تشریعی بر همگان دارد. قرآن کریم نیز این موضوع را با آموزه های خاص خود به ما می آموزد:(۱) «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَ هُوَ خَيْرُ الْفاصِلِينَ؛ فرمان جز به دست خدا نیست که حق را بیان می کند و او بهترین داوران است.» (انعام: ۵۷) یا «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ أَمَرَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ؛ فرمان جز برای خدا نیست. دستور داده است که جز او را نپرستید.» (یوسف: ۴۰)

۳. پویایی

۳. پویایی

گفته شد که نظام دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله یک نظام الهی بود و قوانین آن از جانب خداوند متعال وضع شده است. پرسش این است که قوانین ۱۴۰۰ سال پیش چگونه با دگرگونی های اجتماعی و پیشرفت علوم

۱- فلسفه حقوق، ص ۸۸.

قابل توجیه است و آیین دادرسی آن زمان چگونه می تواند پاسخ گوی زمانه ما باشد؟

پاسخ این است که در قوانین دادرسی اسلام، موضوع ها، عنوان هایی کلی اند که در زمان های مختلف، مصداق های متعددی پیدا می کنند. برای نمونه، یکی از راه های اثبات ادعا، اقامه بیّنه و دلیل است. در زمان های گذشته، بیّنه در شهادت و گواهی دو شخص عادل منحصر بود، ولی با توسعه علوم، راه های اثبات دیگری که احتمال خلاف در آنها بسیار نادر بود، به عرصه آمدند، مثل انگشت نگاری یا استفاده از آزمایش DNA که عنوان بیّنه شامل این راه ها نیز هست، بدون اینکه حکم اثبات ادّعا تغییر یافته باشد. پس حکم تغییر نیافته است و مصداق جدیدی برای موضوع (بیّنه) پیدا شده است.

افزون بر آن، باید دانست برخی قواعد در شریعت اسلام طراحی شده که در اصطلاح به آنها ادله حاکم گفته می شود، مثل قاعده ضرر یا لزوم مراعات مصلحت اهم که در موارد تعارض با احکام اولیه بر آنها مقدّم می شوند و مفسر آنها می گردند. برای مثال، یکی از احکام مسلّم اسلام، سنگسار کردن است، ولی در شرایطی که اجرای این حکم موجب وهن اسلام در دید ملت های دیگر باشد، قاضی اجرای آن را تعلیق و به حکم مشابه دیگری تبدیل می کند. البته تشخیص این موضوع بسیار ظریف و حساس است. به همین دلیل، قاضی باید مجتهد آگاه به زمان باشد تا مبادا احکام اسلامی را نابجا تعطیل کند.

از همه اینها که بگذریم، نظام دادرسی اسلام بر پایه اجتهاد دادرس بنا نهاده شده و تنها محدودیت قاضی این است که احکامش از اصول مسلّم فقه اسلامی تجاوز نکند. پس او آزادی کامل دارد تا به مقتضای اجتهاد خود

و در چارچوب ضوابط اسلامی، احکامی متناسب با مصالح و مقتضیات زمان صادر کند. قاضی مسلمان هیچ گاه اسیر نصوص انعطاف ناپذیر قانون نیست، بلکه پیوسته از آزادی و حق اجتهاد برخوردار است و تا آخرین مرحله از شمّ قضایی و نیروی اجتهاد استفاده می کند. در مدل های قضایی عصر حاضر بارها اتفاق می افتد که قاضی در تنگنای تضاد میان مواد قانون و وجدان خویش سرگردان می ماند و با پریشانی خاطر، وجدان خود را در برابر قوانین جامد قربانی می کند.

۴. اصالت و غیراقتباسی بودن

۴. اصالت و غیراقتباسی بودن

یکی از ویژگی های نظام دادرسی پیامبر اسلام، غیراقتباسی بودن آن است. برخی از حقوق دانان غربی ادعا کرده اند پیامبر اسلام شیوه دادرسی مخصوص به خود نداشته و از شیوه های رایج میان اعراب یا از قواعد دادرسی رومیان بهره جسته است. آنان استفاده پیامبر از قاعده «قرعه» را که میان اعراب رایج بود یا قاعده «لزوم اقامه بیّنه به وسیله مدعی و قسم به وسیله منکر» یا قاعده «لا ضرر» را که از قواعد دادرسی روم قدیم بود، دلیل مدعای خویش می دانند.

در پاسخ باید گفت اصول و قواعد یاد شده چیزی نیست که عقل سلیم نتواند آن را درک کند و نیازی به اقتباس آن از دیگران نیست. افزون بر آن، قواعد یاد شده هنگامی در جریان دادرسی اسلام رسمیت یافت که هنوز اسلام در اروپای شرقی نفوذ و گسترش نیافته بود تا ارتباط لازم برای اقتباس از نظام دادرسی آن سامان، پدید آید. به جز این، تشابه برخی شیوه ها میان دادرسی اسلام و رومیان ممکن است در آن قوانینی باشد که حقوق روم از ادیان الهی دیگر گرفته و طبیعی است که اسلام در اصول و کلیات با دیگر ادیان الهی توافق دارد؛ زیرا قانون گذار همه آنها خداوند یکتا است.(۱)

۱- فلسفه حقوق، ص۹۵.

۵. استقلال

۵. استقلال

یکی از اصولی که در هر نظام دادرسی، اهمیت بسزایی دارد، استقلال دستگاه قضاست. اگر دستگاه قضا، وابسته و وام دار ارکان قدرت یا ثروت باشد، دیگر نخواهد توانست رسالت اصلی خود را که اجرای عدالت است، انجام دهد.

نظام قضایی پیامبر اسلام، بر پایه اجتهاد قاضی بنا نهاده شده و در پرتو این ویژگی، نظام قضایی اسلام، از وسیع ترین معنای استقلال و آزادی برخوردار شده است. پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله توجه داشت که دادرس هرچند از صلاحیت و اهلیت بالایی نیز برخوردار باشد، ولی تا استقلال و آزادی کامل نداشته باشد، نخواهد توانست عدالت را به طور شایسته اجرا و حقوق ضعیفان را استیفا کند. به همین دلیل، در شریعت پیامبر اسلام، اصل مهم و اساسی استقلال قاضی تأسیس شد. قاضی در نظام دادرسی اسلام وظیفه دارد بر اساس استنباط خود فرمان دهد و از هیچ مرکز قدرتی پیروی نکند. حتی دیگر قاضیان نیز نمی توانند حکم قطعی صادر شده به وسیله یک قاضی را نقض کنند.

علی علیه السلام که شاگرد مکتب پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله بود، در فرمان خود به مالک اشتر به این اصل مهم چنین اشاره می کند:

وَ اَعْطِهِ مِنَ الْمَنْزِلَهِ لَدَیْکَ ما لایَطْمَعُ فِیهِ غَیْرُهُ مِنْ خاصَّتِکَ، لِیَأْمَنَ بِذلِکَ اغْتِیالَ الرِّجالِ لَهُ عِنْدَکَ.(۱)

و رتبت او را نزد خودت چندان بالا بر که از نزدیکانت، کسی درباره وی طمع نکند و از گزند مردمان نزد تو ایمن ماند.

۱- نهج البلاغه، ص۳۳۲، نامه۵۳.

همان گونه که در فرمایش علی علیه السلام تصریح شده است، قاضی و دستگاه قضایی باید عالی ترین رتبه را نزد حاکم اسلامی داشته باشد و به هیچ نهاد و مرکز حکومتی وابسته نباشد تا بدین وسیله از اعمال نفوذ آنها در امان بماند و بتواند بر کار آنها نظارت عادلانه داشته باشد.

فصل چهارم: دیدگاه خاورشناسان درباره دادرسی پیامبراعظم صلی الله علیه و آله

فصل چهارم: دیدگاه خاورشناسان درباره دادرسی پیامبراعظم صلی الله علیه و آله

در میان خاورشناسان غربی، کسانی که یهودی یا از شاگردان مکتب شرق شناسی یهودی بوده یا دست کم از پژوهش های آنان اثر پذیرفته اند، معتقدند که پیامبر اسلام چیزی جز شیوه دادرسی اعراب جاهلی به کار نبرده است و آن شیوه، داوری (تحکیم) بود. به باور آنان، محمد صلی الله علیه و آله حتی در اندیشه تغییر این روش برنیامد و تا پایان عمر همان شیوه را نگاه داشت. دلیل و مدرکی که این دسته از نویسندگان برای اثبات دیدگاه خویش آورده اند، به کار رفتن واژه «حُکْم» و واژگان هم ریشه آن در قرآن است. هر جا که آیه های قرآن یا حدیث های نبوی، پیامبر را در حال رسیدگی به اختلاف میان اشخاص یا قبایل نشان می دهد، تعبیر حکم و تحکیم آورده است. تحکیم همان شیوه داوری پیش از اسلام است که هیچ گونه سازمان و ضمانت اجرایی نداشت و دادرسی به معنی واقعی کلمه نبود؛ زیرا طرفین ملزم به اجرای رأی داور نبودند.

دلیل دیگری که می آورند، این است که پیامبر درست مانند دوران جاهلی می توانست دادرسی میان طرفین را بپذیرد یا نپذیرد. به همین دلیل، در قرآن آمده است:

فِانْ جاؤُکَ فَاحْکُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ و اِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوکَ شَيْئا. (مائده: ۴۲)

پس اگر نزد تو آمدند، [یا] میان آنان داوری کن یا از ایشان روی برتاب و اگر از آنان روی برتابی، هرگز زیانی به تو نخواهند رسانید.(۱)

یکی از نویسندگان مسلمان نیز به پیروی از این خاورشناسان، چنین نوشته است:

بی گمان، در روزگار پیامبر، دادرسی به معنای داوری در دعاوی و حل آن وجود داشته است، چنان که در میان عرب و دیگران پیش از آمدن اسلام نیز بوده است. در تاریخ، از دادرسی پیامبر چیزی آمده است، ولی برداشت چیزی از شیوه دادرسی او نه تنها آسان نیست، بلکه ناممکن است. آنچه از احادیث دادرسی پیامبر به ما رسیده است، بدان اندازه نیست تا سیمای روشنی از دادرسی و شیوه او ــ اگر شیوه داشته باشد ــ در دست رس شما بگذارد... پیامبر، علی علیه السلام و معاذ بن جبل را نه به عنوان قاضی، بلکه برای گردآوری مالیات و به عنوان استاندار روانه یمن کرده بود.(۲)

از نوشته های دیگر این دست از نویسندگان مشخص می شود که اسلام را جدا از سیاست و محمد صلی الله علیه و آله را به عنوان پیامبر بدون سیاست معرفی می کنند. شاید نیازی به گفتن نباشد که اینان قرآن مجید را ساخته و گفتار شخص محمد صلی الله علیه و آله می دانند، نه وحی و سخن خدای محمد صلی الله علیه و آله .

از دیدگاه ایشان، اسلام، دین است و نه دولت؛ آیین و عبادت است و نه سیاست. هدف پیامبر اسلام نیز آفریدن شیوه تازه حقوقی نبود، بلکه می خواست به مردم بیاموزد چگونه و چه کاری انجام دهند و از انجام چه کاری بپرهیزند تا بتوانند در روز قیامت، حساب کرده های خویش را پس

۱- آیین دادرسی در اسلام، ص ۹۰.

۲- علی عبدالرزاق، الاسلام و اصول الحکم، نقد و تعلیق: ممدوح حقی، بیروت، دارالمکتبه الحیاه، ۱۹۶۶ م، ص۹۵.

بدهند.(۱)

در بینش باز و گسترده توحیدی، پیامبران، رهبران دینی ــ سیاسی جامعه خویشند و هرگز خلافت و امامت از حکومت و دادرسی جدا نبوده است. برابر این جهان بینی است که در قرآن می خوانیم:

یا داوُودُ إِنّا جَعَلْناکَ خَلیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُمْ بَیْنَ النّاسِ بِالْحَقِّ وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوی. (ص: ۲۶)

ای داوود، ما تو را در زمین، خلیفه [و جانشین] گردانیدیم. پس میان مردم به حق داوری کن و از هوا پیروی مکن.

در این آیه و دیگر آیه ها می بینیم که نخستین و مهم ترین وظیفه پیامبران پس از رهبری جامعه، دادرسی دانسته شده است. برای همین، در هر دین آسمانی، به فراخور نیازهای اجتماعی آن دین، احکام و قوانین ویژه ای بنا نهاده شده است.

در بررسی دادرسی در قرآن نیز دیدیم که در قرآن کریم، هر جا لفظ حکم و تحکیم به کار رفته، به معنی دادرسی و نه صرفا داوری است و در یکی از آیات تصریح شده است که طرفین نزاع باید دادرسی پیامبر و نتیجه آن را (هر چه باشد) بپذیرند:

ولی چنین نیست. به پروردگارت سوگند که ایمان نمی آورند، مگر آنکه تو را در مورد آنچه میان آنان مایه اختلاف است، داور گردانند. سپس از حکمی که کرده ای، احساس ناراحتی نکنند و کاملاً سر تسلیم فرود آورند. (نساء: ۶۵)

نویسندگان از یاد برده اند که ضمیر «فَإِنْ جاؤُکَ؛ هرگاه پیش تو آیند»

۱- آیین دادرسی در اسلام، ص ۹۰.

(مائده: ۴۲) در مورد غیرمسـلمانان بوده و نه در مورد مسـلمانان و پیروان اسـلام؛ یعنی ای پیـامبر، هرگاه پیروان دین های دیگر برای داوری و دادرسـی پیش تو آمدنـد، می توانی آنها را بپـذیری یا نپـذیری، ولی دادرسـی میان خود مسـلمانان از وظایف و مسئولیت های پیامبر گرامی اسلام بوده است.(۱)

۱- آیین دادرسی در اسلام، ص۹۲.

فصل پنجم: ویژگی های دادرس از نظر پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

اشاره

فصل پنجم: ویژگی های دادرس از نظر پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

برای آنکه دادرسی به معنی واقعی کلمه محقق گردد و داد مظلوم گرفته شود، دادرس و قاضی باید صفات لازم و نیکویی را در خود گرد آورند. بدون دادرس جامع شرایط، دادرسی عادلانه امکان پذیر نیست. پیامبر گرامی اسلام نیز بر پایه وحی الهی، صفاتی را برای دادرس برشمرده است که برخی از آنها، لازم و بنیادین و برخی دیگر صفات کمال و نمادین هستند.

۱. بلوغ

۱. بلوغ

بلوغ یعنی رسیدن به حد تکلیف شرعی. در آیین پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله، دادرس اگر بالغ نباشد، صلاحیت دادرسی ندارد، اگرچه مجتهد جامع شرایط باشد. پیامبر اسلام در حدیث معروفی فرموده است: «تکلیف از سه دسته برداشته شده است: از کودک تا به حد تکلیف برسد؛ از دیوانه تا عاقل بشود واز شخص خفته تا بیدار گردد.»(۱) روشن است کسی که تکلیف شرعی ندارد و کارهای او در حق خودش نافذ نیست، نمی تواند برای دیگران دادرسی کند. افزون بر آن، دادرسی، ولایت و سلطنت شرعی است و غیربالغ نمی تواند بر دیگران ولایت و سلطنت داشته باشد.

۱- ابن ابی جمهور احسائی، عوالی اللئالی، قم، مطبعه سید الشهدا علیه السلام، ۱۴۰۳ ه_ . ق، ج۱، ص ۲۰۹، ح ۴۸.

۲. عقل

۲. عقل

دادرسی مستلزم کار فکری و عملیات عقلی است و کسی که بهره کافی از عقل نداشته باشد (دیوانه)، نمی تواند به دادرسی که یک کنش عقلی است، دست یابد. پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله، غیرعاقل را نیز مانند کودک از محدوده تکلیف شرعی بیرون دانسته و افعال او را غیرنافذ برشمرده است (حدیث رفع). گذشته از اینکه دیوانه و کودک، خود، مولّی علیه هستند و تحت ولایت پدر یا سرپرست قرار دارند. پس چگونه می توانند بر دیگران ولایت داشته باشند.

۳. ایمان

۳. ایمان

دادرسی، نوعی اعمال ولایت است که خداوند چنین ولایتی را به جانشینان خویش سپرده است.(۱) کسانی که به خدای یگانه و احکام او ایمان نیاورده اند، نمی توانند جانشین او در دادرسی باشند و از عهده امانت الهی برآیند. پیامبر گرامی اسلام در حدیثی کوتاه به جایز نبودن دادرسی کافر اشاره فرموده است: «أَلْإِسْلامُ یَعلُو وَ لا یُعْلی عَلَیْهِ؛ یعنی اسلام برتری دارد و چیزی بر آن برتر نیست.»(۲) روشن است اگر کافر برای مسلمان دادرسی بکند، کفر بر اسلام برتری یافته است و این برخلاف حدیث پیامبر خواهد بود.

خداوند نیز در آیات قرآن به این اصل اشاره فرموده است: «لَنْ یَجْعَلَ اللّهُ لِلْکافِرینَ عَلَی الْمُؤمِنینَ سَبیلاً؛ خداوند هرگز بر [زیانِ] مؤمنان، برای کافران، راه [تسلطی] قرار نداده است.» (نساء: ۱۴۱) این آیه و حدیث نقل شده از پیامبر از

۱- ص: ۲۶.

۲- میزان الحکمه، ج ۶، ص ۲۵۴، ح ۸۷۶۱.

ادله ای است که در فقه اسلامی کاربرد فراوانی دارد و در احکام بسیاری به آنها تمسک می شود.

در احـادیث ائمه اطهار علیهم السـلام نیز مسـلمان بودن از شـرایط دادرس ذکر شـده است که از آن جمله به روایت معروفی از امـام صـادق علیه السـلام می توان اشاره کرد که فرمود: «یَنْظُرانِ إِلی مَنْ کانَ مِنْکُمْ... فَإِنِّی قَدْ جَعَلْتُهُ عَلَیْکُمْ حاکِما؛ یعنی برای دادرسـی، مردی از میان خودتان انتخاب بکنید (یعنی مسلمان باشد).»(۱) گفتنی است در میان فقهای شـیعه اجماع وجود دارد که مراد از شـرط «ایمان»، شـیعه دوازده امامی است؛ زیرا ائمه اطهار علیهم السـلام، ادامه دهنده راه پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله هستند و در حقیقت، ایمان به آنها، ایمان به پیامبر است.

۴. عدالت

۴. عدالت

عادل از دیدگاه فقیهان کسـی است که از گناهان کبیره دوری کند و هرگز بر گناهان صغیره اصرار نورزد. لازمه دادرسی این است که دادرس، عادل باشـد. کسـی که بین هوا و هوس و خرد خویش نمی تواند دادرسـی به حق کند، چگونه می تواند بین مردم به دادرسـی بپردازد. دادرسـی، شـاخه ای از منصب نبوت و امـامت است و هرگز در خور فاسـقان هوس ران نیست. تمـام فقیهان مسلمان بر عادل بودن دادرس تأکید دارند و مستند آنها پیش از هر چیز، خود آیات قرآن است:

می خواهنـد داوری خود را به سوی طـاغوت ببرنـد بـا آنکه فرمان یافته انـد بـدان کفر ورزنـد و شـیطان می خواهـد آنان را به گمراهی دوری دراندازد. (نساء: ۶۰)

۱- وسایل الشیعه، ج۲۷، ص۱۳۷، ح۳۳۴۱۶.

مفسـران در شأن نزول آیه گفته اند که یکی از یهودیان مدینه با یکی از مسـلمانان منافق اختلافی داشت. مرد یهودی، پیامبر را به عنوان قاضـی انتخـاب کرد؛ چون می دانست او عـادل است، ولی مرد منـافق یکی از بزرگان یهود را انتخاب کرد؛ چون می دانست با هدیه دادن می تواند نظر او را جلب کند. در این هنگام، این آیه شریفه نازل شد.(۱)

۵. پاک زادی (حلال زاده)

۵. پاک زادی (حلال زاده)

در شریعت اسلام، قاضی باید حلال زاده باشد. زنازاده از تصدی این منصب جلیل، محروم است؛ زیرا او آماج اتهام مردم است و نشستن او بر منصب قضا موجب وهن و سستی شریعت است. در بررسی سیره پیامبر، به منع خاصی در مورد برکناری ولدالزنا از دادرسی برنخوردیم. در این میان، همه فقیهان شیعه بر پاک زادی و حلال زادگی قاضی تأکید دارند و این امر در فقه شیعه مورد وفاق همه است و بسیار دور از عقل است که فقیهان بزرگوار در امری هم نوا باشند بدون اینکه از پیامبر رسیده باشد.

۶. علم و اجتهاد

۶. علم و اجتهاد

پیـامبر اعظم صـلی الله علیه و آله، علم و آگـاهی را از شـرایط بایسـته برای دادرسـی دانسـته است، به گونه ای که اگر دادرس، احکام خود را بـدون علم صادر بکنـد، نافـذ نخواهـد بود، هر چنـد آن حکم به حق بوده باشد. ایشان با تقسـیم قاضـیان به سـه دسته، قاضیانی را که ندانسته حکم می کنند، سزاوار دوزخ معرفی کرده است:

۱- فضل بن حسن طبرسی، مجمع البیان، بیروت، انتشارات دارالمعرفه، ۱۴۰۶ هـ . ق، چ۱، ج۳، ص۱۰۲.

أَلْقُضاهُ ثَلاثَهٌ: إِثْنانِ فِی النّارِ وَ واحِدٌ فِی الْجَنَّهِ: رَجُلٌ عَلِمَ الْحَقَّ فَقَضی بِهِ فَهُوَ فِی الْجَنَّهِ، وَ رَجُلٌ قَضی لِلنّاسِ عَلی جَهْلِهِ فَهُوَ فِی النّارِ وَ رَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجارَ فِی الْحُکْمِ فَهُوَ فِی النّارِ.(۱)

قاضیان سه گروهند: دو گروه در آتشند و یک گروه در بهشت. مردی که حقیقت را می شناسد و به آن حکم می کند. این مرد در بهشت است. مردی که جاهلانه میان مردم قضاوت می کند. این کس در آتش است. مردی که حق و حقیقت را می شناسد، ولی حکم ناروا صادر می کند. این نیز در آتش است.

شکی نیست که دادرس باید احکام خود را از روی علم صادر بکند و همه فقیهان مسلمان بر آن توافق نظر دارند. البته مشهور فقیهان شیعه، مطلق علم را کافی ندانسته، بلکه علم از روی اجتهاد را معتبر شمرده اند. بر این اساس، دادرسی مقلد جایز نخواهد بود. در میان فرقه های اهل سنّت نیز به جز حنفیه، اجتهاد دادرس لازم دانسته شده است.

در بررسی کتاب های روایی و فقهی شیعه به نص خاصی از پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله برنمی خوریم که مستند رأی فقیهان باشد، ولی در منابع اهل سنّت، روایاتی برای این مطلب یافت می شود. معاذ بن جبل روایتی را از پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله بدین شرح نقل می کند: «زمانی که پیامبر مرا برای قضاوت به یمن فرستاد، از من پرسید: با چه چیز بین مردم حکم خواهی کرد؟ گفتم: با آیات قرآن. فرمود: اگر آیه ای پیدا نکردی؟ گفتم: با سنتی از پیامبر خدا. فرمود: اگر چیزی در سنت پیامبر نیز یافت نشد؟ گفتم: در این صورت، رأی و نظر خودم را اجتهاد خواهم کرد و باکی ندارم. پیامبر فرمود: سپاس خدا

۱- میزان الحکمه، ج ۱۰، ص ۴۹۶۴، ح ۱۶۸۷۱.

را که فرستاده پیامبر را بر آنچه مورد رضای پیامبر است، توفیق داد».(۱)

باید دانست گذشته از اینکه این روایت در منابع شیعی نیامده است، در منابع اهل سنّت نیز برخی روایات معارض با آن یافت می شود. در سنن ابن ماجه به نقل از معاذ بن جبل آمده است: «زمانی که پیامبر خدا مرا به یمن فرستاد، فرمود: دادرسی و فصل خصومت نکن، مگر به آنچه علم داری و اگر چیزی را ندانستی، پس توقف کن تا آن را برای تو مشخص کنم یا اینکه در مورد آن برای من بنویس [و از من بپرس].»(۲) در کتاب کنز العمّال نیز از حضرت علی علیه السلام چنین نقل شده است: «به پیامبر گفتم: اگر موردی پیش آمد که نه آیه ای از قرآن درباره آن باشد و نه سنتی از پیامبر، چگونه دستور می دهید؟ پیامبر فرمود: آن را بین اهل فقه و مؤمنان متعبد به مشورت بگذار و با رأی و نظر خویش حکم نکن».(۳)

دلیلی که فقیهان شیعه بر اشتراط اجتهاد آورده اند، روایت معروفی است که عمر بن حنظله از امام صادق علیه السلام نقل کرده است. سلسله سند این روایت مورد پذیرش فقیهان است و مشکل سندی ندارد. متن روایت چنین است: «... امام فرمود: متخاصمین به شخصی از میان خود شما (شیعیان) مراجعه می کنند که احادیث ما را برای شما نقل می کند و در حلال و حرام ما نگاه می کند و به احکام ما آشناست. پس به حَکَم بودن او راضی باشند؛ زیرا من، او را بر شما

۱- سنن ابی داود، ج ۲، ص ۱۶۲.

۲- ابن ماجه، سنن ابن ماجه، بیروت، دار احیاء التراث العربی، بی تا، ج۱، ص۲۱، ح۵۵.

۳- علی بن حسام هندی، کنز العُمّال، تحقیق: محمود عمر الدمیاطی، مؤسسه الرساله، ۱۴۱۹ه_ . ق، چ۱، باب ۲ از کتاب خلافت با اماره، ح۱۴۴۵۶.

حاکم قرار داده ام.»(۱) ظاهر از تعبیر «احادیث ما را نقل کند» و نیز ظاهر «در حلال و حرام ما نگاه کند»، این است که اهل نظر و شناخت نسبت به احکام ائمه باشد و بداند حکمی که صادر می کند، حکم آنهاست و این همان اجتهاد است؛ زیرا تشخیص احکام ائمه از میان احادیث آنها و احکامشان در حلال و حرام به ویژه آنکه برخی روایات متعارض دارند و برخی نیازمند شرح و تفسیر هستند، فقط برای مجتهد میسر است.(۲)

در آیات قرآن نیز به اجتهاد قاضی اشاره شده است: «أَنِ احْکُمْ بَیْنَهُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ؛ میان مردم، به آنچه از جانب خدا نازل شد، حکم کن.» (مائده: ۴۹) روشن است که منبع حکم مقلد، فتوای مجتهد خویش است، نه آیات قرآن و احادیث پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله . بنا بر این آیه، شرط حکم کردن، اجتهاد دادرس است.

برخی با تمسک به سیره پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله، اجتهاد دادرس را لازم ندانسته اند؛ زیرا هیچ کدام از اشخاصی مانند معاذ بن جبل که پیامبر برای قضاوت به شهرهای مختلف می فرستاد، در حد اجتهاد نبودند.(۳) در پاسخ باید گفت اجتهاد در آن زمان امر آسانی بود و به آن روایات و آیاتی محدود می شد که از پیامبر شنیده بودند. افرادی مانند معاذ نیز از اجتهاد در این اندازه برخوردار بودند. به جز آن، مراد از اجتهاد، صدور حکم از روی آیات

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۱۳۶، ح۳۳۴۱۶.
۲- حسن منتظری، ولایت فقیه، قم، مرکز العالمی للدراسات الاسلامیه، ۱۴۰۸ه_ . ق، چ۱، ج۱، ص ۳۵۴.
۳- محمدحسن نجفی، جواهرالکلام، بیروت، دارالاحیاء التراث العربی، بی تا، چ۷، ج ۴۰، ص۱۸.

قرآن و روایات معصومین است و قاضیانی که پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله به شهرهای مختلف می فرستاد، بر اساس شنیده های خود از پیامبر و آیات قرآن حکم می کردند. در زمان ما که فاصله زیادی از عصر پیامبر داریم و روایات را نه مستقیم از ایشان، بلکه با واسطه های زیادی و آن هم با پیچیدگی هایی که در فهم روایات وجود دارد، به دست می آوریم، تشخیص حکم واقعی تنها از عهده مجتهدان و متخصصان این فن برمی آید.(۱)

۷. مرد بودن

۷. مرد بودن

مرد بودن یکی دیگر از شرایط بنیادین دادرس است. بحث بر سر این شرط بسیار است. فقیهان متقدم این شرط را مسلّم می دانستند و به جز مقدس اردبیلی، کسی در صحت آن تردید نکرده بود. در سال های اخیر که مباحث حقوق زن در محافل بین المللی مطرح شده است، شماری از حقوق دانان مسلمان در صحت این شرط، تردید داشته و حتی برخی با صراحت آن را انکار کرده اند. ادله ای که فقیهان برای این شرط آورده اند، بسیار است که از میان آنها به یکی از آیات قرآن و چند حدیث معروف از پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله اشاره می کنیم.

آیات قرآن، مهم ترین سند حقانیت پیامبر اسلام است و تنها منشأ و منبع سیره و رفتار ایشان به شمار می رود. در قرآن کریم می خوانیم:

الرِّجالُ قَوّامُونَ عَلَى النِّساءِ بِما فَضَّلَ اللّهُ بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ وَ بِما أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوالِهِمْ. (نساء: ۳۴)

۱- جعفر سبحانی، نظام القضاء والشهاده، قم، مؤسسه امام صادق علیه السلام، بی تا، چ۱، ج۱، ص۷۰.

مردان، سـرپرست زنانـنـد، به دلیل آنکه خدا برخی از ایشان را بر برخی برتری داده است و [نیز] به دلیل آنکه از اموالشان خرج می کنند.

مراد از سرپرستی و قیّم بودن مردان این نیست که زنان مانند کودکان یا دیوانگان به سرپرست نیازمندند، بلکه سرپرستی مردان بر زنان مانند سرپرستی و ولایت والی و حاکم بر رعیت خویش است که هیچ کس سرپرستی حاکم را نقص و تحقیر بر رعیت قلمداد نمی کند؛ چون جامعه به حاکم و والی نیاز دارد تا امر تدبیر و پاسداری از جامعه را بر عهده گیرد.

این آیه، ملاک سرپرستی مردان بر زنان را در دو چیز دانسته است:

۱. «بِما فَضَّلَ اللّه »؛ یعنی مردان به دلیل برتری هایی از ناحیه عقل و جسم بر زنان قیمومت دارند.

۲. «بِما أَنْفَقُوا» و نیز به دلیل اینکه مردان، پرداختن نفقه زنان را بر عهده دارند، سرپرستی زنان نیز بر عهده ایشان است.(۱)

اینجا می توان پرسـید آیا ولایت مرد بر زن مختص روابط زناشویی و زنـدگی دو نفری است و در نتیجه در هر امری که به این نظام ارتباط دارد، نظر مرد مقـدّم است (البته اگر خلاف حق نباشـد) و خارج از این محـدوده (چه در زندگی فردی هر یک از زوجین یا در زندگی اجتماعی آنها) هیچ کدام از مرد و زن بر هم دیگر ولایت ندارند یا اینکه سرپرستی مردان بر زنان به طور مطلق است و حتی خارج از زندگی زناشویی را نیز دربرمی گیرد؟

در پاسخ باید گفت سیاق آیه و شأن نزول آن، وجه اول را تأیید می کند؛

۱- جعفر سبحانی، نظام القضاء والشهاده، قم، مؤسسه امام صادق علیه السلام، بی تا، چ۱، ج۱، ص۵۰.

زیرا آیه در مورد روابط بین زوجین است. در ادامه آیه، مباحثی مربوط به نشوز زنان مطرح شده که مربوط به زندگی و روابط زناشویی است، به ویژه علت دومی که در آیه برای قیمومت مرد بیان شـده است؛ یعنی وظیفه انفاق، نمی توانـد مبنای قیمومت اجتمـاعی مردان بر زنان در روابط اجتماعی باشـد. شأن نزول آیه نیز در مورد روابط زناشویی است. مفسـران در شأن نزول آیه نقل کرده اند زنی که به شوهر خود تمکین نمی کرد، به دست شوهرش سـیلی خورده بود. پس شکایت خود را نزد پیامبر برد. در این هنگام آیه نازل شد و پیامبر از قصاص مرد صرف نظر کرد.(۱)

حقیقت این است که حکم موجود در آیه، حکم کلی است و به روابط و زنـدگی زناشویی محـدود نیست. علامه طباطبایی در مورد آیه می فرماید:

علتی که در آیه برای سـرپرستی مردان آمده، عام است؛ [زیرا برتری مردان بر زنان در حیات اجتماعی نیز ثابت است] و قوّام و سرپرست بودن مردان بر زنـان فقـط مربوط به سـرپرستی شوهر بر زنش نیست، بلکه یک حکم کلی است که شامل سـرپرستی نوع مردان بر زنان در شـئون مختلف زندگی اجتماعی مثل حکومت و دادرسـی که بنیان زندگی اجتماعی بر آنها مبتنی است، می شود و از این قبیـل است مسـئله جنگ و دفاع که بر عهـده مردان است؛ زیرا امر جنگ و دفاع نیز مثل حکومت و دادرسـی مرتبـط به شـدت و قوّت تعقل است و تمامی این موارد از جمله اموری است که مردان قیام به آن می کننـد و سـرپرستی آن را دارند.(۲)

این آیه، مردان را دارای نوعی ولایت و سرپرستی بر زنان دانست. حال

۱- فضل بن حسن طبرسی، مجمع البیان فی تفسیر القرآن، بیروت، دارالمعرفه، ۱۴۰۶ ه_ . ق، چ۱، ج۳، ص۶۸.

۲- سید محمدحسین طباطبایی، المیزان فی تفسیر القرآن، بیروت، مؤسسه الاعلمی، ۱۳۹۴ ه_ . ق، ج۴، ص۳۴۳.

اگر دادرسی زنان جایز باشد، خلاف مقتضای آیه خواهد بود؛ زیرا دادرسی نیز مستلزم ولایت و سیطره زنان بر مردان است.

گفتنی است این آیه تنها دادرسی زن بر مرد را نفی می کند، ولی دادرسی زن بر زنان دیگر خلاف مقتضای این آیه نیست و باید به ادله دیگر رجوع کرد.

در اینجا باید به دو نکته توجه داشت:

۱. احکام اسلام در مورد زنان و مردان مبتنی بر رعایت فطرت آنها و نیز رعایت مصالح اجتماعی است. بنابراین، اگر برخی از تکالیف از دوش زنان برداشته می شود، برای رعایت حال زنان و رعایت مصالح اجتماعی است و نشان دهنده هیچ گونه کاستی در شخصیت زن نیست. اگر وظیفه جهاد از دوش زنان برداشته شود، به این دلیل است که طبع زن، عاطفی و حساس است و با فعالیت های سنگین و طاقت فرسای زندگی مناسبت ندارد.

۲. هر چند برداشته شدن برخی از تکالیف موجب محرومیت زنان از پاداش اخروی آنها می شود، ولی اسلام با وضع تکالیف جای گزین، این امکان را به زنان داده است که با عمل به آنها، پاداش اخروی را نیز به دست آورند. در اینجا، جریان جالب و خواندنی را که میان یک زن و پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله اتفاق افتاد، نقل می کنیم: «یکی از زنان که خود را نماینده تمام زنان عالم معرفی کرد، به پیامبر گفت: خداوند تو را به حق مبعوث کرد و ما به تو ایمان آوردیم، ما زنان محصور و محدود هستیم و در خانه ها می نشینیم و نیازهای مردان را برآورده می سازیم و فرزندان آنها را تربیت می کنیم، ولی شما مردان بر ما فضیلت و برتری داده شده اید به شرکت کردن در اجتماعات و جهاد در راه خدا و... هرگاه یکی از شما برای سفر حج یا

جهاد روانه می شوید، ما اموال شما را حفظ می کنیم و جامه هایتان را پاکیزه می کنیم. پس پاداش ما چیست؟ پیامبر فرمود: «ای زن! به خانه ات باز گرد و به زنان دیگر اعلام کن که شوهرداری مناسب هر یک از شما و به جای آوردن رضایت آنها، معادل تمام پاداش مردان است.» پس زن بازگشت، در حالی که از شدت خوشحالی تکبیر می گفت».(۱)

در بررسی روایات می توان به چند حدیث اشاره کرد. حدیث اول از وصایای پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله به جانشین خود، علی علیه السلام است:

یا عَلِیُّ لَیْس عَلَی النِّساءِ اَذانٌ وَ لا إقامَهٌ وَ لا جُمُعَهٌ وَ لا جَماعَهٌ وَ لا عِیادَهُ الْمریضِ... وَ لَا تَوَلَّی المرأهُ الْقَضاءَ وَ لا تَلِیَ الإِمارَهَ.(۲)

ای علی، بر زنان نه نماز جمعه است و نه نماز جماعت و نه اذان و نه اقامه و نه عیادت بیمار... و نه عهده دار شدن قضاوت و نه عهده دار شدن حکومت.

در «تولّی» که در عبارت پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله آمده است، دو احتمال وجود دارد: مصدر باب تفعّل باشد یا اینکه فعل باشد. اگر مصدر باشد، مفاد این فراز چنین می شود: «عهده دار شدن قضاوت بر زنان نیست» و مراد از نفی تولّی قضاوت، نفی جواز آن است. چنین تعبیری در گفت وگوها رایج است، مانند: «لا صَلاهَ إلّا بِفاتِحَهِ الْکِتابِ؛ بدون خواندن سوره فاتحه، نماز نیست.» روشن است که مراد گوینده، نفی نماز خارجی نیست، بلکه مراد، نفی صحت نماز بدون خواندن فاتحه است. اگر «تولّی» فعل باشد، مفاد این فراز چنین

۱- جلال الدین سیوطی، الدر المنثور، تصحیح: الشیخ نجدت نجیب، بیروت، دارالاحیاء التراث العربی، ۱۴۲۱ ه_ . ق، چ۱، ج۲، ص۴۸۵.
۲- وسائل الشیعه، ج ۲۰، ص ۲۲۰.

می شود: «زن قضاوت را عهـده دار نمی شود.» این جمله هر چنـد خبری است، ولی مقصود از آن، انشا و نفی جواز عهـده دار شدن قضاوت است.

برخی گفته اند در روایت، برای سهولت کار زنان، تکلیف قضاوت از آنها برداشته شده است، نه حق قضاوت. پس همان گونه که خوانـدن نماز جمعه و نماز جماعت برای زنان اشـکالی نـدارد، قضاوت نیز مانعی ندارد و این مطلب از معنای دو حرف جرّ «لام» و «علی» فهمیده می شود.(۱) مدخول حرف جرّ «علی» معمولاً از اموری است که به زیان شخص است، برخلاف مدخول حرف جرّ «لام» که معمولاً ـ به سود شخص است. برای مثال، اگر پـدری بخواهـد به فرزنـد خویش بگویـد این هـدیه برای تو نیست، از حرف «لام» استفاده می کنـد (لیس لک هذا)، ولی اگر بخواهد بگوید فلان کار سخت بر عهده تو نیست، از حرف «علی» استفاده می کنـد (لیس علیـک ذاک). در روایت نیز تعبیر «لَیْسَ عَلَی النِّسـاءِ...»؛ یعنی قضاوت که امر مشکلی است، بر عهـده زنان نیست، نه اینکه زنان اصـلاً حق قضاوت ندارنـد. مؤید این برداشت از روایت، فرازهای دیگر روایت است که پیامبر اموری مثل نماز جمعه و جماعت را از زنان سلب کرده که به اتفاق فقیهان برای زنان جایز است.

پاسخ این اشکال روشن است؛ زیرا در فراز «وَ لا تَوَلِّی...»، کلمه مرأه برخلاف دیگر فرازهای قبلی تکرار شده است. در نتیجه، در این فراز، کلمه «علی» تکرار نخواهد شد؛ زیرا معنی فاسد می شود (لیس علی النساء تولّی المرأه للقضاء؛ عهده دار شدن امر قضاوت بر زنان نیست). این فراز با فرازهای

۱- عبداللّه جوادی آملی، زن در آیینه جلال و جمال، قم، نشر اسراء، ۱۳۷۵، چ۱، ص ۳۵۰.

قبلی هماهنگ نیست و نمی توان گفت چون در فرازهای قبلی نفی تکلیف شده، مفاد این فراز نیز نفی تکلیف قضاوت است، نه حق آن.

سند این روایت ضعیف است و در سلسله سند، افرادی هستند که مورد اعتماد بودن آنها معلوم نیست. با این حال، چون مشهور فقیهان به این روایت عمل کرده اند، ضعف سندی آن جبران می شود و می توان به آن تمسک کرد. این قاعده در فقه مطرح و اثبات شده است که عمل مشهور فقیهان به یک روایت، ضعف سندی آن را جبران می کند.

حدیث دوم، روایت معروفی از پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله است که بیشتر در منابع اهل سنت آمده است. پس از کشته شدن خسرو پرویز به دست فرزند خود، شیرویه و به دنبال ضعف حکومت ایران، از جمله کسانی که به سلطنت دست یافت، پوران دخت، دختر خسرو پرویز بود. پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله که رویدادهای سلطنت در ایران را دنبال می کرد، از یاران خود درباره جانشین خسرو پرویز پرسید. پاسخ دادند دختر وی بر حکومت نشست. حضرت پس از شنیدن این پاسخ فرمود: «لَنْ یُفْلَحَ قَوْمٌ أَسْنَدُوا أَمْرَهُمْ إِلَی امْرَأَهٍ؛ هرگز رستگار نمی شوند قومی که امر خود را به زنی بسپارند».(۱)

برخی پژوهشگران، بر دلالت این روایت چند اشکال مطرح کرده اند:

۱. سند این حدیث، ضعیف است و در منابع شیعه نقل نشده است.

۲. حدیث بیانگر حکم کامل عمومی نیست، بلکه نسبت به وضعیت سیاسی ایران در آن زمان مطرح شده است.

۱- ابن شعبه حرّانی، تحف العقول، ترجمه: احمد جنتی عطایی، تهران، انتشارات علمیه اسلامی، بی تا، چ۱، ص۳۸.

۳. در حدیث، حکومت و زمام داری امت از زنان سلب شده است، نه قضاوت آنان.(۱)

در مورد اشکال اول باید گفت هرچند این روایت، سند معتبری ندارد، ولی چون مشهور فقیهان به آن عمل کرده اند، ضعف سندی آن جبران می شود. اشکال دوم نیز وارد نیست؛ زیرا هر چند روایت در یک مورد خاص وارد شده است، ولی حکمی که در روایت آمده، حکم عام است و پیامبر به طور کلی فرموده است: «قومی که امر خود را به زنان بسپارند، رستگار نمی شوند.» روشن است که بیان یک حکم عام در موردی خاص، موجب تخصیص آن حکم نمی شود. اشکال سوم نیازمند تأملی بیشتر است تا روشن شود که مراد از سپردن امر به زنان، امر قضاوت و داوری است یا امر حکومت و زمام داری. هرچند شأن صدور روایت، احتمال دوم را تأیید می کند. نکته مهم این است که جایز نبودن قضاوت زنان نیازمند دلیل نیست، بلکه جایز بودن قضاوت آنها نیازمند دلیل است؛ زیرا قضاوت، نوعی تصرف و اعمال ولایت در دایره اختیارات اشخاص دیگر است و اصل اولی، ولایت و سیطره نداشتن شخصی بر شخص دیگر است. خداوند تمامی انسان ها را برابر آفریده و بر حسب فطرت بر شئون خود مسلط هستند. آنچه به طور مسلّم و قدر متیقن از شمول این قانون و اصل اولی خارج شده، قضاوت مردان است. بنابراین، جواز قضاوت زنان نیازمند دلیل است.

۱- مرتضی مطهری، مقاله «زن و قضاوت»، پیام زن، دی ۱۳۷۱، ش ۱۰؛ تحف العقول، ص ۳۵؛ الخرائج، ج ۱، ص ۷۹.

در بحث حقوق زنان، اگر تفاوت زن و مرد در بُعد جسمی و روحی ثابت شود، درک اختلاف در حقوق و وظایف آنان آسان خواهد شد. امروزه در ابتدای قرن بیست و یکم، در پرتو پیشرفت های حیرت انگیز علوم، تفاوت های زن و مرد بیشتر روشن شده است. با این حال، این تفاوت ها هرگز به برتری یا سستی یکی از دو جنس زن و مرد نمی انجامد. دست آفرینش، این تفاوت ها را بدین سبب به وجود آورده است که امور مختلف جامعه بشری را هر چه شایسته تر سامان دهد.

«زن و مرد گذشته از اینکه از نظر جسمی با هم تفاوت هایی دارند، از نظر روانی نیز با هم متفاوتند. میل مرد به ورزش و شکار و کارهای پرحرکت بیشتر از زن است. احساسات مرد، جنگ جویانه و رزمی است و احساسات زن، صلح جویانه است. زن زودتر تحت تأثیر احساسات خویش قرار می گیرد، ولی مرد از تأثیر شدید احساسات برکنار است و با تعقل بیشتری عمل می کند. زن در علوم عقلی به پای مرد نمی رسد، ولی در ادبیات و نقاشی و مسائل ذوقی، دستِ کمی از مرد ندارد. زن از مرد محتاط تر، مذهبی تر، ترسوتر، پرحرف تر، حسودتر و تشریفاتی تر است».(۱)

مقصود از این تفاوت ها، ویژگی های غالبی است و وجود افراد نادر و استثنایی، به طبیعی بودن این صفات آسیبی نمی زند. با توجه به تفاوت های گفته شده روشن می شود که قضاوت تا آنجا که علم و اجتهاد و تعلیم و تعلم مسائل حقوقی است، زنان به آن راه دارند، ولی آنجا که مسائل اجرایی و درگیری با سارق و قاتل و... و اجرای حکم و حد مطرح می شود، زنان

۱- مرتضی مطهری، نظام حقوق زن در اسلام، قم، انتشارات صدرا، ۱۳۸۵، چ۴۲، ص۱۶۴.

معاف هستند و چنین مسئولیتی به مردان سپرده شده است که وضعیتی سازگارتر دارند.

علاوه بر ویژگی های یاد شده، ویژگی های دیگری نیز وجود دارند که در گزینش قاضی، نقش بنیادی و پایه ای ندارند، ولی داشتن آنها قاضی را به کمال نزدیک می کند و در کار سنگین قضاوت به او یاری می رساند. برخی از این ویژگی ها عبارتند از: خدا ترس بودن، بی باکی، بردباری، سنگینی و کمالات نفسانی دیگری از این قبیل. برخی از این صفات در نامه علی علیه السلام خطاب به مالک اشتر آمده است که در بحث «دادرسی در روایات» بیان شد.

فصل ششم: شیوه های دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

اشاره

فصل ششم: شیوه های دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

زیر فصل ها

۱. توجه دادن به قیامت

۲. رعایت برابری در مراحل دادرسی

۳. شنیدن ادله دو طرف دعوا

۴. قضاوت بر اساس «بیّنه بر عهده مدّعی است و سوگند بر عهده منکر»

۵. موعظه هنگام سوگند خوردن

۶. قضاوت بر اساس ظاهر

۷. اقرار گرفتن از مجرم

۸. قَسامه

۹. قرعه

۱۰. قاعده تقسیم

۱۱. قاعده «حدود با آنچه شبهه آمیز است، برداشته می شود»

۱۲. زندانی کردن

۱. توجه دادن به قیامت

۱. توجه دادن به قیامت

پیامبر گرامی اسلام پیش از آغاز قضاوت، متذکر جهان واپسین می شد و به طرفین نزاع گوشزد می فرمود که این جهان، زودگذر است و در ورای آن، جهانی ابدی وجود دارد که رفتار انسان محاسبه می شود. بدین ترتیب، حقی که انسان به ستم

از برادر مسلمانش می گیرد، در آن جهان وبال گردنش می شود.

پیـامبر اعظم صـلی الله علیه و آله، خود، کـار قضاوت میان مردم را بر عهـده داشت و مبنای قضاوتش نیز بیّنه و سوگنـد بود، نه علم لدنی و غیبی. ایشان ابتدا متخاصمین را به پرهیز از حق کشی دعوت می کرد و می فرمود:

أَیُّهَا النّاسُ إِنَّما أَنا بَشَرٌ وَ أَنْتُمْ تَخْتَصِمُونَ، وَ لَعَلَّ بَعْضُکُم أَلْحَنُ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، وَ إِنَّما أَقْضِی عَلی نَحْوِ ما أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَضَیْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِیهِ بِشَیْ ءٍ فَلا یَأْخُذَنَّهُ، فَإِنَّما أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَهً مِنَ النّارِ.(۱)

ای مردم، من نیز انسانی مثل شما هستم و شما اختلافات خود را (برای قضاوت) نزد من می آورید. شاید برخی از شما در دلیل آوردن خوش بیان تر از دیگری باشد و من نیز بر اساس شنیده هایم از شما قضاوت می کنم. پس اگر در

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۳۳، ح۳۳۶۶۵.

قضاوت هایم، چیزی را که در حقیقت مال برادر مسلمانتان است، به شما می دهم، آن را نگیرید؛ زیرا آن در حقیقت، پاره ای از آتش است که به شما می رسد.(۱)

توجه دادن به قیامت، ویژگی منحصر به فرد نظام دادرسی پیامبران است که مهم ترین ضمانت اجرای درونی است و موجب می شود شخص از عاقبت کار خود بیمناک شود و تلاش کند حقی را پای مال نسازد. در دیگر نظام های حقوقی، عمومی ترین ضمانت اجرایی، ضمانت اجرایی بیرونی و دولتی؛ یعنی ترس از کیفر قانون شکنی است. روشن است که این ضمانت اجرایی همیشه کارآمد نیست؛ زیرا چه بسا قانون شکنی هایی که ممکن است از چشم دولت پنهان بماند یا با سوء استفاده از قدرت و نفوذ اجتماعی بتوان از مجازات فرار کرد. دیگر ضمانت اجرایی، ضمانت اجرای درونی است و آن، شرمندگی قانون شکن و محکومیت نزد وجدان است. این ضمانت نیز با تکرار گناه و قانون شکنی، اثر خود را از دست می دهد.

۲. رعایت برابری در مراحل دادرسی

۲. رعایت برابری در مراحل دادرسی

قضاوت برای رسیدن به عدل و داد و فروکش کردن خصومت میان طرفین نزاع است. برای تحقق این هدف، قاضی باید برابری را کاملاً میان طرفین رعایت کند. مقام و منصب یا ثروت کسی نباید سبب شود که قاضی در دادرسی، احترام و توجه بیشتری به او روا دارد. این کار سبب می شود طرف مورد احترام با آسودگی خاطر و به خیال اینکه قاضی حق را به او

۱- ام سلمه همسر پیامبر که بازگو کننده این جریان است، می افزاید: «آن دو مردی که پیش پیامبر آمده بودند، پس از شنیدن سخن پیامبر، گریستند و هر کدام از آنها گفتند: حقِ من، آنِ برادرم باد. آن گاه پیامبر فرمود: برخیزید و بروید...».

می دهـد، به اقامه دعوا یا دفاع از خود بپردازد و در عوض، طرف مقابل او، دست و پای خویش را گم کنـد و اطمینان خود را به سلامت قضاوت از دست بدهد. در نتیجه، در دفاع از حق خود دچار تزلزل و پریشانی خاطر می شود.

پیامبر اعظم صـلی الله علیه و آله بر رعایت برابری در دادرسی تأکید ویژه ای داشت و هر گونه احترام و توجه قاضی به یکی از طرفین دعوا را ممنوع می دانست. گفته اند:

نَهَی (النَّبِیُّ صلی الله علیه و آله) اَنْ یُحابِیَ الْقاضِی أَحَدَ الْخَصْمَیْنِ بِکَثْرَهِ النَّظَرِ وَ حُضُورِ الذِّهْنِ وَ نَهی عَنْ تَلْقِینِ الشُّهُودِ.(۱)

پیامبر نهی کرد از اینکه قاضی نسبت به یکی از طرفین مخاصـمه بیشتر نگاه کند و نسبت به او حضور ذهن داشته باشد و نیز نهی کرد از اینکه قاضی مطلبی را به شهود القا کند.

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله چنان بر رعایت برابری تأکید داشت که می فرمود:

مَنِ ابْتُلِیَ بِالْقَضاءِ بَیْنَ الْمُسْلِمِینَ فَلا یَرْفَعْ صَوْتَهُ عَلی أَحَدِ الْخَصْمَیْنِ ما لَمْ یَرْفَعْ عَلیَ الْاخَرِ.(۲)

کسی که میان مسلمانان قضاوت می کند، نباید بر یک طرف داد بزنند، چنان که بر طرف دیگر داد نزده است.

روزی مردی به خانه علی علیه السـلام رفت و چنـد روزی میهمان آن حضـرت بود. سـپس نزد ایشان دعوایی را مطرح کرد که پیش تر (از روز اول ورودش)

۱- مستدرک الوسائل، ج۱۷، ص ۳۵۰، ح ۲۱۵۴۱.

۲- میزان الحکمه، ج ۱۰، ص ۴۹۵۶، ح ۱۶۸۳۷.

با حضرت در میان نگذاشته بود. حضرت فرمود: «آیا تو شاکی هستی؟» عرض کرد: آری. امام فرمود: از پیش ما برو؛ زیرا «فَإِنَّ رَسُولَ اللّه ِ نَهی اَنْ یُضافَ الْخَصْمُ الاّ وَ مَعَهُ خَصْمُه؛ رسول منع فرموده است از اینکه شاکی بدون حضور طرف دعوایش، میهمان قاضی باشد».(۱)

بر همین اساس، فقیهان در باب آداب قضا بر رعایت برابری همه جانبه تأکید کرده و فرموده اند که قاضی باید به یک اندازه، به سخن طرفین گوش فرا دهد یا به آنها اجازه سخن گفتن بدهد. در احترام به دو طرف مثل سلام کردن و خوش رویی نیز باید برابری را رعایت کند. حتی مستحب است قاضی در قلب خود، هر دو سوی پرونده را برابر بداند و اگر یکی از طرفین پرونده دارای شرافت و بزرگی باشد و قاضی بخواهد به او احترام بکند، باید عین همان احترام را برای طرف مقابل نیز انجام دهد.

۳. شنیدن ادله دو طرف دعوا

۳. شنیدن ادله دو طرف دعوا

قضاوت، روند پیچیده ای است که به تأمل و دقت بیشتر نیاز دارد. قاضی باید کاملاً منطقی و خردمندانه به کار قضاوت بپردازد. ازاین رو، لازم است از همان ابتدا، تحت تأثیر احساسات و ظاهرسازی طرفین قرار نگیرد، بلکه کاملاً به ادله مستندات دو طرف دعوا گوش فرا دهد و سپس تصمیم گیری کند. ادله و سخنان شاکی هرچند بسیار منطقی و دل نشین به نظر آید و شهود فراوانی نیز به درستی سخن او شهادت بدهند، ولی باید توجه داشت که متهم نیز دفاعیات و ادله ای برای خود دارد که نباید بدان بی توجه بود.

۱- میزان الحکمه، ج ۱۰، ص ۴۹۶۰، ح ۱۶۸۵۱.

پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله، «گوش فرا دادن قاضی به سخنان هر دو طرف» را اصل مهمی در دادرسی می دانست و می فرمود:

إِذا تَقاضَی إِلَیْکَ رَجُلانِ فَلا تَقْضِ لِلْأَوَّلِ حَتّی تَسْمَعُ مِنَ الْاخَرِ، فَإِنَّکَ إِذا فَعَلْتَ ذلِکَ تَبَیَّنَ لَکَ الْقَضاءُ.(۱)

زمانی که دو نفر پیش تو برای قضاوت آمدند، (به محض شنیدن سخنان اولین نفر) حق را به او نده و به سود او حکم مکن، بلکه سخنان نفر دوم را نیز بشنو؛ زیرا اگر به سخنان هر دو نفر گوش فرا دهی، امر قضاوت میان آن دو بر تو روشن و آشکار خواهد شد.

چنان که در این روایت تصریح شده است، شنیدن ادله هر دو طرف سبب می شود قاضی در قضاوت خود به خطا نرود و دچار تردید نشود. از حضرت علی علیه السلام نیز نقل شده است:

زمانی که پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله مرا برای قضاوت کردن به شهر یمن می فرستاد، فرمود: «هنگام قضاوت کردن، حکم خود را پیش از شنیدن سخنان هر دو طرف، صادر نکن». پس از به کار بستن این سخن پیامبر، دیگر در هیچ قضاوتی شک نکردم.(۲)

۴. قضاوت بر اساس «بیّنه بر عهده مدّعی است و سوگند بر عهده منکر»

۴. قضاوت بر اساس «بیّنه بر عهده مدّعی است و سوگند بر عهده منکر»

یکی از ارکان دادرسی اسلامی و مسلّم ترین شیوه قضاوت پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله این بود که بر اساس بیّنه و سوگند (یمین) حکم می کرد. ایشان می فرمود: «همانا من بر اساس بیّنه و یمین (سوگند) حکم می کنم.» به این

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۱۶، ح۳۳۶۲۶.

۲- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۱۷، ح ۳۳۶۳۰.

ترتیب که ابتدا از مدعی می خواست برای اثبات ادعای خود بیّنه بیاورد و اگر او بیّنه ای نداشت، از منکر می خواست تا سوگند بخورد که حق با اوست، تا به نفع او حکم شود. ایشان می فرمود: «أَلْبَیِّنَهُ عَلی مَنِ ادَّعی وَالْیَمِینُ عَلی مَنِ ادُّعِیَ عَلَیْهِ».(۱)

مدعی کسی است که اثبات یا اسقاط حقی را ادعا کند و منکر کسی است که آن را انکار کند و قبول نداشته باشد. بر اساس فطرت سلیم انسانی، هر کسی که چیزی را ادعا می کند، باید دلیل بیاورد، ولی منکر به دلیل نیاز ندارد؛ زیرا اساسا او چیزی را ادعا نکرده است تا دلیل و سند بیاورد. به عبارت دیگر، مدعی خواستار تغییر وضع موجود است، حال آنکه منکر خواستار نگه داشتن آن وضع است. پس به حکم عقل، تا زمانی که مدعی دلیلی نیاورد، خواسته منکر پا برجا خواهد ماند.(۲)

کاربرد بیّنه در عرف قضایی اسلام بیشتر به معنای دو شاهد عادل است، مگر در موارد خاص که چهار مرد معتبر باشد یا یک مرد و دو زن یا یک مرد همراه با سوگند مدعی. اگر بیّنه به طور مطلق به کار رود، همان شهادت دو مرد را تداعی می کند. اکنون این پرسش مطرح می شود که منشأ این برداشت، یعنی فهم شهادت دو مرد عادل از کاربرد بیّنه چیست؟

به نظر می رسد معنی بیّنه در قرآن و احادیث، به معنای دیگری، یعنی معنای لغوی باشد. بیّنه از بیان گرفته شده است و در متعارف اهل لغت به دلایل روشن گفته می شود. در قرآن کریم نیز به همین معنی آمده است. راغب اصفهانی در المفردات می نویسد

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۳۳، ح۳۳۶۶۶.

۲- نظام القضاء و الشهاده، ج۲، ص۴۶.

که بیّنه به معنی دلالت آشکار عقلی یا حسی است. خداوند در قرآن می فرماید: «أَفَمَنْ کانَ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ؛ آیا کسی از جانب پروردگارش بر حجتی روشن است... .» (هود: ۱۷) و نیز می فرماید: «لِیَهْلِکَ مَنْ هَلَکَ عَنْ بَیِّنَهٍ وَ یَحْیی مَنْ حَیَّ عَنْ بَیِّنَهٍ؛ تا کسی که [باید]هلاک شود، با دلیلی روشن هلاک گردد و کسی که [باید] زنده شود، با دلیلی آشکار زنده بماند.» (انفال: ۴۲) و نیز می فرماید: «جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّناتِ؛ پیامبرانشان دلایل روشن برایشان آوردند».(اعراف: ۱۰۱)

آیت اللّه العظمی خویی در این زمینه می فرماید:

لفظ بیّنه دارای اصطلاح شرعی خاصی نیست و در قرآن و روایات به همان معنی لغوی به کار رفته است که آن عبارت است از چیزی که به واسطه آن مطالب روشن می شود و بیان می گردد و به نظر می رسد بیّنه در استعمالات قرآنی و روایی به همان معنی دلیل می باشد. خلاصه اینکه شهادت دو مرد عادل معنی بیّنه نیست، بلکه معنی بیّنه، دلیل و مستند است و شهادت دو مرد عادل نیز یکی از مصداق های این معنی است، نه اینکه تنها مصداق آن باشد. در بسیاری از موارد دیگر به چهار نفر عادل یا به شهادت یک مرد و دو زن نیز بیّنه گفته شده است.(۱)

گفتنی است حکم کردن بر اساس بیّنه و یمین (سوگند)، هر چند در بیشتر اوقات با واقع هماهنگ است، ولی ممکن است در برخی موارد، اشتباه باشد. چون هدف از قضاوت، پایان بخشیدن به اختلافات است، نه رسیدن به واقع، بنابراین، باید تسلیم حکم قاضی بود، هر چند به نظر اشتباه آید؛ زیرا در غیر این صورت، نظم جامعه به هم می خورد و آرامش از

۱- محمد هادی معرفت، مقاله «بیّنه از دیدگاه شرع»، مجله دادرسی ماه نامه حقوقی، سال سوم، فروردین و اردی بهشت ۱۳۷۸، ش۱۳.

جامعه برچیده می شود. به دیگر سخن، حکم کردن بر اساس بیّنه و سوگند هر چند گاهی به خطا می رود، ولی برای حفظ مصلحت مهم تری، از این خطا چشم پوشی می شود و این کار کاملاً عقلانی است.

۵. موعظه هنگام سوگند خوردن

۵. موعظه هنگام سوگند خوردن

چنان که از روایات برمی آید، سوگند باید به یکی از اسمای خداوند متعال باشد که تنها در این صورت، اثبات یا انکار حق می کند. از امام صادق علیه السلام روایت شده است:

یکی از پیامبران به خداوند شکایت کرد و گفت: چگونه در مواردی که شاهدی وجود ندارد، قضاوت بکنم؟ خداوند به او فرمود: آنها را به نام من سوگند بده.(۱)

موعظه کردن به هنگام سوگند خوردن و ترساندن از عاقبت سوگند دروغ از سیره پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله بود. بدین ترتیب، در بسیاری از اوقات، سوگندخورنده از فرجام کار خود می ترسید و سوگند نمی خورد. نقل شده است روزی امرؤالقیس با مردی از قبیله حضرموت درباره قطعه زمینی اختلاف پیدا کردند و برای داوری به پیش پیامبر رفتند. پیامبر خطاب به امرؤالقیس فرمود: «آیا دلیل و مدرکی بر صدق ادعای خویش داری؟» امرؤالقیس عرض کرد: نه. پیامبر فرمود: «پس آن مرد سوگند خورد که زمین مال اوست تا به نفع او حکم کنم». امرؤالقیس عرض کرد: ای پیامبر خدا، در این صورت او زمین مرا صاحب می شود. پیامبر فرمود: «اگر او با سوگند خوردن، زمین تو را تصاحب کند، از کسانی خواهد بود که خداوند در روز قیامت به او نگاه نخواهد کرد و او را پاکیزه نخواهد داشت و عذابی دردناک

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۲۹، ح۳۳۶۵۷.

او را فرا خواهد گرفت.» آن مرد با شنیدن سخنان پیامبر، آن قطعه زمین را به امرؤالقیس واگذار کرد.(۱)

۶. قضاوت بر اساس ظاهر

۶. قضاوت بر اساس ظاهر

علمی که قاضی می تواند بر اساس آن حکم کند، علمی است که از راه ها و اسباب عادی و متعارف به دست آمده باشد، به گونه ای که برای هر کس دیگری نیز در صورت دقت و توجه، همان علم حاصل شود. به عبارت دیگر، علم قاضی باید به گونه ای باشد که محکمه پسند بوده و در محکمه قابل ارائه باشد، مثل اینکه از راه دیدن یا شنیدن حاصل شده باشد. بنابراین، علمی که از راه های غیر عادی مانند رَمل و جفر یا ریاضت دادن نفس و نیز علمی که از راه الهام و وحی حاصل شده باشد، نمی تواند مستند قاضی باشد. پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله با اینکه از علم غیبی برخوردار بود و از درون آدمیان خبر داشت، ولی هرگز از این علم غیبی در قضاوت بهره نمی برد. ایشان در اختلافاتی که نزد ایشان مطرح می شد، بر اساس بیّنه و سوگند حکم می کرد و می فرمود: «اُمِرْتُ اَن احکم بالظاهر واللّه یتولّی السرائرَ؛ دستور یافته ام تا بر اساس ظاهر حکم بکنم و باطن ها را به خدا واگذار می کنم».(۲)

ایشان اگر هنگام قضاوت می دید هیچ یک از طرفین بیّنه ای ندارند، قرعه می انداخت و از علم لدنی خویش برای تعیین طرف حق، استفاده نمی کرد.

۷. اقرار گرفتن از مجرم

۷. اقرار گرفتن از مجرم

یکی از راه های دیگری که پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله برای اثبات جرم از آن

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۳۵، ح ۳۳۶۷۲.

۲- ابی داوود، سنن ابی داوود، بیروت، دارالاحیاء التراث العربی، بی تا، ص۱۴۸.

بهره می گرفت، اقرار خود اشخاص و مجرمان بود. اگر شخصی نزد حضرت می آمد و به جرمی اقرار می کرد، پیامبر، حکم خدا را در حق او جاری می کرد، به شرط اینکه اقرارکننده، بالغ و عاقل باشد و در حالت عادی اقرار کند. برای مثال، اقرار در حال مستی یا خواب معتبر نیست. در برخی جرایم نیز یک بار اقرار را کافی نمی دانست. در اقرار به زنا، چهار بار اقرار را در چهار مجلس مختلف شرط می دانست. روزی مردی به نام ماعز بن مالک نزد پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله آمد و گفت: من زنا کرده ام. مرا پاک کن. پیامبر فرمود: «برو توبه کن و آمرزش بخواه.» ماعز رفت و دوباره پیش پیامبر آمد و باز درخواست اجرای حد کرد. پیامبر دوباره فرمود: «برو توبه کن»، تا اینکه ماعز برای بار چهارم آمد و اقرار کرد. پیامبر فرمود: «آیا تو دیوانه ای؟» ماعز گفت: نه. پیامبر از صحابه پرسیدند: «آیا این مرد دیوانه است؟» عرض کردند: نه یا رسول اللّه . پیامبر به اصحاب فرمود که ببینید مست نیست. گفتند: نه رسول اللّه . آن گاه حد و مجازات خدا را در حق او جاری کرد.(۱)

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله در صورتی به اقرار اشخاص ترتیب اثر می داد که از روی اجبار و اکراه نبود. ایشان از اینکه اشخاص را به اقرار کردن و بر گردن گرفتن جرمی مجبور کنند، منع می فرمود و چنین اقراری را معتبر نمی دانست و می فرمود: «رُفِعَ عَنْ أُمَّتِی... مَا اسْتُکْرِهُوا عَلَیْهِ؛ از امت من برای چیزی که مجبور شده اند، بازخواست نمی کنند.»(۲) بنابراین، اقراری که بر اثر اکراه و اجبار حاصل شده باشد، نمی تواند مستند بازخواست و اجرای قانون

۱- وسائل الشیعه، ج۲۸، ص۱۰۲، ح۳۴۳۲۳.

۲- وسائل الشیعه، ج۱۱، ص۲۵۹، باب جمله مماعفی منه، ح۱.

قرار بگیرد.

امام علی علیه السلام نیز چنین روایتی از پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله نقل کرده است:

لْا حَدَّ عَلی مُعْتَرِفٍ بَعْدَ بَلاءٍ، إِنَّهُ مَنْ قُيِّدَتْ أَوْ حُبِسَتْ أَوْ تُهُدِّدَتْ فَلا إِقْرارَ لَهُ.(۱)

بر کسی که پس از سختی و بلا اعتراف می کند، حد جاری نمی شود؛ زیرا کسی که به بند کشیده شود یا زندانی گردد یا ترسانده شود، اقرارش معتبر نیست.

۸. قَسامه

۸. قَسامه

قسامه در لغت به معنی مجموعه قسم هاست و در اصطلاح عبارت است از مجموعه قسم هایی که از طرف اولیای مقتول خورده می شود مبنی بر اینکه متهم، همان قاتل واقعی است. تعداد این قسم ها باید به پنجاه عدد برسد. شیوه پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله در دادرسی ها این بود که ابتدا از مدعی می خواست ادله و شهود خود را بیان کند. اگر او نمی توانست دلیل یا شاهدی بر صدق مدعای خویش بیاورد، از منکر می خواست که بر بی گناهی خود سوگند بخورد تا به نفع او حکم صادر شود. پیامبر در تمامی اختلافات به این شیوه تمسک می کرد مگر در مورد اتهام قتل. ایشان در مورد اتهام قتل، پس از اینکه اولیای مقتول نمی توانستند دلیل و شاهدی بر اثبات قاتل بودن متهم بیاورند، به آنها می فرمود اگر پنجاه نفر از خانواده و قبیله شما بر قاتل بودن متهم شهادت بدهند، به قاتل بودن او حکم می دهم. البته این در صورتی بود که پنجاه نفر دیگر از خانواده و قبیله متهم، بر بی گناه بودن او شهادت نمی دادند.

حکم کردن بر اساس قَسامه، یکی از شیوه های مسلّم پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله

۱- بحارالانوار، ص۲۷۷.

بود که احادیث و نقل های تاریخی بی شماری بر آن دلالت می کند و در اینجا یک نمونه از آنها را نقل می کنیم:

«روزی مردی از یاران پیامبر گم شد و پس از چند روز، جسد او را در میان قبیله یهودیان پیدا کردند. انصار به پیامبر عرض کردند که فلان یهودی دوست ما را کشته است. پیامبر فرمود: «آیا دو مرد عادل می توانند بر این مدعای شما شهادت بدهند؟» انصار عرض کردند: ما هیچ شاهدی نداریم که جریان را از نزدیک دیده باشد. پیامبر فرمود: «آیا می توانید پنجاه نفر مرد از میان خودتان بیاورید که برای قاتل بودن آن شخص یهودی سوگند بخورند.» عرض کردند: ما قسم خوردن بر چیزی را که ندیده ایم، ناپسند می شماریم. پیامبر فرمود: «پس در این صورت، قبیله یهود قسم می خورند که ما این شخص را نکشته ایم و متهم بی گناه شناخته می شود.» سپس حضرت دیه آن مقتول را از بیت المال پرداخت کرد».(۱)

چنان که در روایت تصریح شده است اگر پنجاه نفر از اولیای مقتول، بر قاتل بودن متهم سوگند بخورند، حکم قتل ثابت می شود. پرسشی در اینجا مطرح می شود مبنی بر اینکه اولیای مقتول چگونه می توانند بر چیزی که ندیده اند، سوگند بخورند؟ در پاسخ باید گفت برخی اوقات با اینکه عده ای صحنه قتل را ندیده اند، ولی قرینه هایی وجود دارد که برای آنها یقین حاصل می شود که متهم، مرتکب قتل شده است. مثل اینکه متهم را در حال درگیری با مقتول دیده باشند یا دیده اند که متهم با لباس های خونین از خانه مقتول خارج می شود و مانند اینها.

حکم کردن بر اساس قَسامه در دیگر نظام های دادرسی مطرح نیست و شیوه مخصوص دادرسی پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله است. این شیوه، عامل مؤثری

۱- مستدرک الوسائل، ج۱۸، ص۲۶۸، ح۲۲۷۱۸.

برای پیش گیری از افزایش جرم و جنایت در جامعه است. پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله در توضیح فلسفه قسامه می فرماید:

إنَّما حَقَنَ اللّه ُدِماءَ الْمُسْلِمِینَ بِالْقِسامَهِ، وَ لکِنْ إذا رَأَی الْفاجِرُ الْفاسِقُ فُرْصَهً، حَجَزَهُ مَخافَهُ الْقَسامَهِ أَنْ یَقْتُلَ، فَیَکُفَّ عَنِ الْقَتْلِ.(۱)

خداوند به وسیله قسامه، از ریخته شدن خون مسلمانان پیش گیری کرد؛ زیرا زمانی که شخص فاجر و فاسقی فرصتی مناسب برای قتل پیدا می کند، از ترس اینکه پنجاه نفر علیه او قسم بخورند، مرتکب قتل نمی شود و خودداری می کند.

۹. قرعه

۹. قرعه

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله دگرگونی های بنیادی در سراسر جامعه اسلامی به وجود آورد. دشواری کار پیامبر در این بود که در برابر کوهی از آداب و رسوم دیرین که برخی از آنها همچون اصل مقدسی درآمده بود، قرار گرفته بود. پیامبر با تمامی شیوه های دادرسی شبه جزیره به پیکار برنخاست، بلکه برخی از احکام و شیوه های موجه را تأیید کرد. بسیاری از قواعدی را نیز که هیچ گونه اساس و پایه منطقی نداشت، دور ریخت. بدین ترتیب، احکام امضایی در اسلام شکل گرفت. یکی از این شیوه های بر جا مانده از اعراب، قاعده قرعه بود. در جایی که دست قاضی از ادله کوتاه می شود و هیچ راه دیگری برای پایان دادن به خصومت ها باقی نمی ماند، میان دو طرف قرعه می اندازند.

امام علی علیه السلام نقل می کند:

زمانی که پیامبر مرا به یمن فرستاد، هنگام بازگشت از یمن از من پرسید:

۱- مستدرک الوسائل، ج۱۸، ص۲۶۹، ح۲۲۷۱۸.

عجیب ترین چیزی را که در یمن پیش آمد، بازگو کن. عرض کردم: کنیزی را پیش من آوردند که در مدت کوتاهی بین چند نفر خرید و فروش شده و از آن کنیز، فرزندی به دنیا آمده بود. هر کدام از آن مردان ادّعا می کردند که بچه از آن اوست. بین آن چند نفر قرعه انداختم و بچه را متعلق به مردی دانستم که اسمش از قرعه بیرون آمد. پیامبر نیز این کار مرا تأیید کرد و فرمود: اگر قومی اختلافی داشته باشند (و هیچ بیّنه ای نباشد) و حل اختلاف خود را به خداوند واگذار بکنند (قرعه بیندازند)، خداوند اسم صاحب حق را از قرعه بیرون می آورد.(۱)

حکم کردن بر اساس قرعه ممکن است برخی اوقات با واقع مطابقت نداشته باشد. پس چرا پیامبر از چنین شیوه غیرمنطقی که هیچ تضمینی در آن نیست، استفاده می کرد؟

پاسخ این است که تمسک به قرعه اگر در ابتدای دادرسی و بدون شنیدن سخنان دو طرف مخاصمه باشد، غیرمنطقی است. اگر در مراحل پایانی دادرسی که همه راه ها پیموده شده و به نتیجه نرسیده است، با توسل جستن به قرعه، به اختلاف و خصومت پایان داده شود، امری کاملاً منطقی است. به عبارت دیگر، پیامبر آنجا از قرعه بهره می برد که دستشان از ادله کوتاه می شد و به ناچار برای فیصله دادن به خصومت، از قرعه بهره می گرفت. به جز آن، چنان که از روایات متعددی برمی آید، قرعه در چنین مواردی هیچ گاه به خطا نمی رود و همیشه مطابق با واقع است. در روایات ذکر شده از پیامبر هم اشاره شده بود که برخی از روایات رسیده از ائمه اطهار علیهم السلام نیز به این حقیقت اشاره می کند. در روایتی از امام صادق

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۵۸، ح۳۳۷۱۴.

علیه السلام می خوانیم:

اگر گروهی در امری اختلاف کنند و حل آن را به خدا واگذارند و قرعه بیندازند، خداوند، نام کسی را از قرعه بیرون می آورد که حق با اوست.(۱)

در روایتی نیز از امام رضا علیه السلام می خوانیم: «در هر امر مجهول و مشکلی قرعه بیندازید.» از امام پرسیدند: قرعه ممکن است خطا باشد. امام فرمود: «هر چیزی را که خداوند به آن فرمان داده است، هیچ گاه به خطا نمی رود».(۲)

۱۰. قاعده تقسیم

۱۰. قاعده تقسیم

اگر دو نفر بر سر مالکیت مالی اختلاف پیدا می کردند و هیچ کدام نیز بیّنه ای نداشتند، پیامبر، آن مال را میان آنها به نسبت مساوی تقسیم می کرد. روزی دو نفر بر سر مالکیت اسبی اختلاف پیدا کردند و هر کدام ادعای مالکیت آن اسب را داشتند. پس نزاع خود را نزد پیامبر بردند. ایشان از آنها برای صحت ادعایشان بیّنه و مدرک خواست و چون هیچ کدام مدرکی نداشتند، پیامبر، آن دو نفر را به نسبت مساوی، در اسب شریک قرار داد.(۳)

۱۱. قاعده «حدود با آنچه شبهه آمیز است، برداشته می شود»

۱۱. قاعده «حدود با آنچه شبهه آمیز است، برداشته می شود»

در مسائل کیفری، شیوه پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله این بود که با یافتن گریزگاهی، از اجرای مجازات مسلمان بزه کار خودداری می کرد. این قاعده، امر مسلّمی در شیوه دادرسی آن حضرت بود و احادیث بسیاری در مورد آن

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۵۸، ح۳۳۷۱۴.

۲- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۵۹، ح۳۳۷۲۰.

۳- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۵۹، ح۳۳۷۲۰.

از پیامبر نقل شده است. رسول اللّه صلی الله علیه و آله می فرمود: «إِدْرَؤُوا الْحُدُودَ بِالشُّبَهاتِ؛ حدود را به خاطر شبهه ها بردارید.»(۱) در روایت دیگری آمده است:

اِدْرَؤُوا الْحُدودَ عَنِ الْمُسْلِمِینَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنْ کانَ لَهُ مَخْرَجٌ فَخَلُّوا سَبِیلَهُ فَإِنَّ الْإِمامَ اَنْ یُخْطِی ءَ فِی الْعَفْوِ خَیْرٌ مِنْ أَنْ یُخْطِی ءَ فِی الْعُقُوبَهِ.(۲)

تا آنجا که می توانید حدود را از مسلمان ها بردارید (جاری نکنید). اگر گریزگاهی برای اجرا نکردن حدّ یافتید، آن را جاری نکنید؛ زیرا اگر امام و قاضی در عفو و بخشایش کسی اشتباه کند، بهتر از این است که کسی را به اشتباه مجازات بکند.

حدّ عبارت است از مجازاتی که از جانب خداوند برای برخی جرم ها تعیین شده است، مثل حدّ دزدی که قطع انگشتان دست و حدّ قتل عمد که قصاص قاتل است. مراد از شبهه این است که مجرم عمل خود را انجام دهد، در حالی که یا نسبت به حکم مسئله جاهل باشد (نداند که دزدی کردن جرم و حرام است) یا نسبت به موضوع جاهل باشد (نداند که این کار او دزدی است) و گمان کند که آن مال، ملک خودش است.(۳)

این دستور که حدود با آنچه شبهه آمیز است، از میان برداشته می شود، از اهمیت بسزایی برخوردار است و دست قاضی را در اجرای عدالت باز می گذارد. چه بسا در پاک سازی و بهسازی تبه کاران، بسیار کارگرتر می افتد.

۱- وسائل الشیعه، ج۲۸، ص۴۷، ح۳۴۱۷۹.

۲- سنن ترمذی، ج۲، ص۴۳۸، ح۱۴۴۷.

۳- محمدکاظم مصطفوی، القواعد، قم، مؤسسه النشر الاسلامی، ۱۴۱۷ ه_ . ق، چ۳، ص۱۱۷.

۱۲. زندانی کردن

اشاره

۱۲. زندانی کردن

مجازات حبس در زمان پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله بود، هرچند زندان در آن زمان به شکل امروزی؛ یعنی مکان ویژه ای با شرایط خاص نبود. زندان در زمان پیامبر عبارت بود از محدود کردن و مقید کردن مجرم یا متهم به گونه ای که آن آزادی گذشته را نداشته باشد. پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله در موارد مختلفی از زندانی کردن استفاده می کرد که آن را به سه دسته می توان تقسیم کرد:

الف) بازداشت پیش از قضاوت (بازداشت موقت)

الف) بازداشت پیش از قضاوت (بازداشت موقت)

اگر به کسی اتهام قتل وارد می شد، او را بازداشت موقت می کرد تا اتهام وی بررسی شود. امام صادق علیه السلام می فرماید:

إِنَّ النَّبِیَّ صلی الله علیه و آله کانَ یَحْبِسُ فِی تُهْمَهِ الدَّمِ سِتَّهَ أَیّامٍ فَإِنْ جاءَ أَوْلِیاءُ الْمَقْتُولِ بِبَیِّنَهٍ وَ إلاّ خَلّی سَبِیلَهُ.(۱)

شیوه پیامبر این بود که اگر به کسی اتهام قتل می زدند، متهم را شش روز بازداشت می کرد. اگر در این شش روز، اولیای مقتول دلیل و مدرکی مبنی بر قاتل بودن او می آوردند، آن شخص را مجازات می کرد، ولی اگر نمی توانستند در این شش روز مدرک بیاورند، او را آزاد می گذاشت.

ب) بازداشت پس از صدور حکم

ب) بازداشت پس از صدور حکم

پیامبر از این نوع زندانی کردن در دو مورد استفاده کرده است. یک

۱- محمد بن یعقوب کلینی، الفروع من الکافی، تصحیح: علی اکبر غفاری، بی تا، بی جا، بی نا، ج۷، ص ۳۷۰، ح ۵.

مورد اول در آنجا که حکم متهم را صادر کرده بود و تا زمان اجرای حدّ، شخص را زندانی می کرد. زمانی هم که فردی مانند ماعز بن مالک به گناه زنا اقرار می کرد، پیامبر دستور زندان می داد.(۱)

مورد دوم به عنوان وسیله ای برای مجبور کردن بده کار به پرداخت بدهی به کار می رفت. اگر قاضی مجاب می شد که بده کار توان مالی ندارد، او را آزاد می گذاشت تا کار کند و بدهی خود را بپردازد. پیامبر می فرمود:

لَیُّ الْواجِدِ بِالدَّیْنِ یُحِلُّ عِرْضَهُ وَ عُقُوبَتَهُ ما لَمْ یَکُنْ دَیْنُهُ فِیما یَکْرَهُ اللّه .(۲)

بدهکاری که توان مالی دارد، ولی از دادن بدهی خود خودداری ورزد و امروز و فردا بکند، سبب می شود که حاکم و قاضی، او را آزار دهند و بر او سخت بگیرند و نیز او را زندانی کند.

ج) بازداشت به عنوان مجازات و حدّ (بازداشت تنبیهی)

ج) بازداشت به عنوان مجازات و حدّ (بازداشت تنبیهی)

پیامبر از این نوع زندانی کردن در موارد زیادی بهره می گرفت، از جمله در مورد شخصی که برای بار سوم دزدی می کرد یا شخصی، فردی را زندانی کند و آن شخص به دست فرد دیگری کشته شود. نیز در مورد زنی که از اسلام روی برگرداند و موارد دیگری که مجال ذکر آنها نیست. در اینجا، روایات و متون تاریخی نقل شده از پیامبر را نمی آوریم؛ زیرا بازداشت تنبیهی، خارج از موضوع بحث ماست و به مراحل بعد از دادرسی و صدور حکم مربوط است، نه اینکه شیوه ای در قضاوت به شمار آید.

۱- کنز العمّال، ص ۴۱۰.

۲- ولایت فقیه، ج۲، ص۴۸۵؛ وسائل الشیعه، ج ۱۸، ص ۳۳۴.

فصل هفتم: آسیب های دادرسی از نظر پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

اشاره

فصل هفتم: آسیب های دادرسی از نظر پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله

زیر فصل ها

۱. رشوه ستانی قاضی

۲. هدیه گرفتن قاضی

۳. شتاب زدگی در قضاوت

۴. قضاوت در شرایط روحی نامناسب

۵. تبعیض

۱. رشوه ستانی قاضی

۱. رشوه ستانی قاضی

رشوه عبارت است از چیزی که شخص به قاضی یا غیر او می دهد تا به نفع او حکم کند. ریشه لغوی «رشوه» از «رشا» است. «رشا» به معنی طنابی است که سطل آب را با آن داخل چاه می اندازند تا آب بیرون بیاورند. راشی کسی است که رشوه می دهد و مرتشی کسی است که رشوه می گیرد.

یکی از مهم ترین آسیب های هر نظام دادرسی، رشوه گرفتن قاضی است. رشوه ستانی قاضیان سست ایمان، بلایی است که در تمامی زمان ها گریبان گیر نظام های دادرسی بوده است. پس حرمت رشوه مخصوص نظام دادرسی اسلام نیست، بلکه پیش از اسلام نیز بوده است و همه عقلا بر ناپسندی آن اتفاق نظر دارند.

پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله، قاضیان را به شدت از رشوه ستانی بازمی داشت و می فرمود: «لَعَنَ اللّه ُالرّاشِیَ وَالْمُرْتَشِیَ وَ مَنْ بَیْنَهُما یَمْشِی؛ خداوند، رشوه دهنده و رشوه گیرنده و واسطه میان آنها را لعنت کند».(۱)

در حدیثی از امام صادق علیه السلام نیز رشوه گرفتن قاضی در ردیف کفر به خداوند معرفی شده است.(۲)

۱- مستدرک الوسائل، ج۱۷، ص۳۵۵، ح۲۱۵۶۵.

۲- وسائل الشيعه، ج۲۷، ص۲۲۳، ح۳۳۶۴۷.

آسیب شناسی پدیده رشوه ستانی و لزوم جلوگیری از آن اهمیت بسزایی دارد، به گونه ای که اگر یک نظام دادرسی از هر نظر کامل و بی عیب و نقص بوده، ولی تدبیری برای این موضوع نیاندیشیده باشد، کاملاً آسیب پذیر خواهد بود و کارآیی خود را از دست خواهد داد. در آیین اسلام، گذشته از تدبیرها و منع های شدیدی که برای مبارزه با رشوه خواری وجود دارد، به حاکمان سفارش شده است که قاضیان را از نظر مالی تأمین کنند و بر کار آنان نظارت داشته باشند تا رشوه خواری نکنند.

۲. هدیه گرفتن قاضی

۲. هدیه گرفتن قاضی

در آیین دادرسی پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله افزون بر حرمت رشوه، هدیه گرفتن قاضی نیز ممنوع شده است. تعبیرهایی که در منع هدیه گرفتن به کار رفته است، به شدت رشوه گرفتن نیست، ولی به هر حال، پیامبر، هدیه را نیز برای قاضی حرام دانسته است. در روایت معروفی از ایشان می خوانیم: «هَدِیَّهُ الْأُمَراءِ غُلُولٌ؛ هدیه گرفتن حاکمان و قاضیان حرام است».(۱)

رشوه عبارت است از بذل مال به قاضی در مقابل اینکه قاضی نیز به نفع او حکم کند، هرچند رشوه دهنده تصریح به این نکند، ولی انگیزه و تصمیم قلبی او این باشد که قاضی را تحت تأثیر قرار دهد. به همین دلیل، بیشتر مواردی که مردم به ظاهر هدیه می دانند، در واقع، همان رشوه است، هر چند نام هدیه بر آن گذاشته شود.

هدیه عبارت از این است که مالی به قاضی یا حاکم داده شود، نه به انگیزه و قصد تحت تأثیر قرار دادن او، بلکه برای اینکه قاضی را دوست دارد یا به دلیل علم و فضیلت و تقوای قاضی. حرمت هدیه نیز به این جهت است که در ضمیر ناخودآگاه قاضی اثر می گذارد و نوعی رابطه میان

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۲۳، ح۳۳۶۴۵.

هـدیه دهنـده و قاضـی ایجاد می شود که احتمال متأثر شـدن قاضـی می رود، هرچنـد هدیه دهنده با این قصد به او هدیه نداده باشد.

در روایتی از پیـامبر اعظم صـلی الله علیه و آله به این مطلب اشـاره شـده است که تفـاوت میان هـدیه و رشوه، اساسـی و بنیادی است و آن به قصـد و نیت شـخص بسـتگی دارد. صـرف اینکه چیزی با نام هدیه، ولی به قصد جلب نظر داده شود، سـبب نمی شود به آن رشوه نگوینـد. پیامبر اعظم صـلی الله علیه و آله، مردی را مأمور گرفتن مالیات و صـدقه کرد. آن مرد پس از گرفتن مالیـات ها، آنها را نزد پیامبر آورد، ولی هنگام تحویل دادن مالیات ها، مقـداری از آنها را جـدا کرد و گفت: یا رسول اللّه این مقـدار را به عنوان مالیات داده اند و این مقدار دیگر را به خود من هدیه کرده اند. پیامبر به منبر رفت و پس از حمد و سـتایش پروردگار فرمود:

مـأمور مالیـات را چه شـده است که از طرف ما مأمور گرفتن مالیات شـده انـد، ولی هنگام تحویل دادن می گوینـد این مقـدار مالیات است و این مقـدار دیگر هدیه برای خود ماست. آیا اگر در خانه اش می نشـست و منتظر می ماند، کسـی برای او هدیه می آورد؟ سوگنـد به کسـی که جان من در دست اوست، هیـچ کـدام از شـما چیزی را نمی آورید و از مردم نمی گیرید مگر اینکه در روز قیامت باید پاسخ گوی آن باشید.(۱)

۳. شتاب زدگی در قضاوت

۳. شتاب زدگی در قضاوت

شتـاب زدگی در قضـاوت از مهم ترین دلایـل قضاوت نادرست است. لازمه داوری صـحیح و عادلانه، پرهیز از هرگونه شـتاب زدگی و بررسی

۱- نظام القضاء والشهاده، ج۱، ص۳۱۸.

همه جانبه و دقیق موضوع است. بنابراین، قاضی باید سخنان و ادله هر دو طرف را کاملاً بشنود و پس از بررسی آنها حکم صادر کند. قرآن کریم در داستان حضرت داوود علیه السلام، قاضی را از شتاب زدگی در داوری به شدت بازمی دارد.(۱)

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله نیز قاضیان را از شتاب زدگی در قضاوت بازمی داشت. ایشان به قاضیانی که به شهرهای مختلف می فرستاد، سفارش می کرد در حکم کردن شتاب نکنند و پس از شنیدن سخنان هر دو طرف حکم بدهند. ایشان زمانی که علی علیه السلام را به یمن می فرستاد، فرمود: «إِذا تُحوکِمَ إِلَیْکَ فَلا تَحْکُمْ لِاَحَدِ الْخَصْمَیْنِ دُونَ اَنْ تَسْأَلَ مِنَ الْآخَرِ؛ هنگام حکم کردن، به محض شنیدن ادله یک طرف، به نفع او حکم نکن، بلکه سخنان طرف دیگر را نیز بشنو.»(۲) علی علیه السلام می فرماید: «من با به کار بستن این سفارش پیامبر، دیگر در هیچ قضاوتی تردید نکردم.» در جای دیگر، پیامبر با تعبیری بسیار تکان دهنده، قاضی را به تأمل بیشتر و پرهیز از شتاب زدگی دعوت می کند:

لِسانُ الْقاضِی بَیْنَ جَمْرَتَیْنِ مِنْ نارٍ، حَتّی یَقْضِیَ بَیْنَ النّاسِ، فَإِمّا إِلَی الْجَنَّهِ وَ إِمّا إِلَی النّارِ.(۳)

زبان قاضی میان دو پاره از آتش است تا اینکه حکمش را میان مردم صادر کند. پس از صدور حکم، یا بهشتی می شود یا دوزخی.

کنایه از این است که هنگام قضاوت باید نهایت دقت را کند؛ زیرا با این

۱- ص: ۲۱_۲۵.

۲- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۱۷، ح ۳۳۶۳۰.

۳- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۱۴، ح۳۳۶۲۲.

حکمش یا به بهشت می رود یا به دوزخ درمی افتد. پس نباید شتاب زده عمل کند.

۴. قضاوت در شرایط روحی نامناسب

۴. قضاوت در شرایط روحی نامناسب

انسان در حال خشم و غضب، اندوه و دل تنگی، ترس و وحشت، گرسنگی و تشنگی و هر حال دیگری که او را از درست اندیشیدن دور می کند، از قضاوت درست بازمی ماند. پس لازم است برپادارندگان حق از دادرسی و قضاوت در چنین حالت هایی پرهیز کنند. احادیث زیادی از پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله رسیده است که قاضی را از قضاوت در چنین حالت هایی بازمی دارد. از آن جمله است: «مَنِ ابْتُلِیَ بِالْقَضاءِ فَلا یَقْضِی وَ هُوَ غَضْبانُ؛ کسی که به قضاوت می پردازد، نباید در حال خشم و غضب قضاوت کند.»(۱) در روایت دیگری نیز می خوانیم: «لا یقضی القاضی بین اثذین و هو شعبانُ ریّان؛ قاضی نباید در حال گرسنگی و تشنگی قضاوت کند».(۲)

۵. تبعیض

۵. تبعیض

یکی از آسیب های مهم دادرسی این است که دستگاه قضا در مورد قشر محروم و بی پشتیبان جامعه بر اساس قانون حکم کند، ولی نسبت به صاحبان زر و زور، قانون را اجرا نکند و آنها را مورد عفو یا تخفیف قرار دهد. این تبعیض و بی عدالتی نشانه نا کارآمدی دستگاه قضاست و مردم را نسبت به آن بی اعتماد می کند.

پیامبر اعظم صلی الله علیه و آله در اجرای قانون، اجازه نمی داد هیچ کس خود را فراتر از قانون بداند. ایشان همه افراد جامعه را در مقابل قانون یکسان می دانست و می فرمود:

۱- وسائل الشیعه، ج۲۷، ص۲۱۳، ح ۳۳۶۲۰.

۲- میزان الحکمه، ج ۲، ص۴۹۵۸، ح ۱۶۸۴۹.

ای مردم، همانا پروردگار شما یگانه است و پدرتان نیز یکی است. همه شما فرزندان آدم علیه السلام هستید و آدم علیه السلام نیز از خاک آفریده شده است. گرامی ترین شـما نزد خداوند، خداترس ترین شماست. عرب زبان بر غیرعرب زبان هیچ برتری ندارد، مگر اینکه اهل تقوا و فضیلت باشد.

نقل کرده اند که پس از فتح مکه، زنی از قبیله بنی مخزوم دزدی کرد که مجازات آن، قطع انگشتان دستش بود. زن از اشراف زادگان قبیله بود. بزرگان قبیله تصـمیم گرفتند شـفاعت او را نزد پیامبر کنند و برای این کار، اُسامه را که نزد پیامبر بسـیار عزیز بود، انتخاب کردند. اسامه نزد پیامبر آمد و شفاعت آن زن را درخواست کرد. پیامبر فرمود:

یا أُسامَهُ لا تَسْأَلْنِی حاجَهً إِذا جَلَسْتَ مَجْلِسَ الْقَضاءِ فَإِنَّ الْحُقُوقَ لَیْسَ فِیها شَفاعَهٌ.(۱)

ای اسامه، زمانی که من در مقام قضاوت هستم، حاجتی را از من مخواه؛ زیرا در حقوق جای شفاعت وجود ندارد.

اسـامه از این درخواست خود احسـاس پشـیمانی کرد و از پیامبر بخشایش خواست. چون شب شـد، پیامبر برخاست و خطبه ای خواند. پس از حمد و ثنای خداوند فرمود:

همانا گذشـتگان شـما هلاک شدند؛ زیرا اگر فردی با نفوذ و دارای مقام از آنها دزدی می کرد، رهایش می کردند و اگر فرد ضعیفی دزدی می کرد، حدّ بر وی جاری می کردند. سوگند به آن خدای که جانم در دست اوست، اگر فاطمه، دختر

۱- مستدرک الوسائل، ج۱۷، ص۳۵۸، ح۲۱۵۷۷.

محمد نیز دزدی کرده بود، دست او را می بریدم.(۱)

ام سلمه، پس از حضرت خدیجه، همسر باوفای پیامبر بود و پیامبر برای او احترام خاصی قائل بود. روزی کنیز ام سلمه از اموال قبیله ای دزدی کرد. او را برای اجرای قانون نزد پیامبر آوردند. ام سلمه برای او از پیامبر شفاعت خواست. حضرت فرمود: «یا أُمَ سَلَمَةَ هـذا حَدٌّ مِنْ حُدُودِ اللّه ِ عَزَّوَجَلَّ، لا یُضَیَّعُ؛ ای ام سلمه، این حدّ و مجازاتی از جانب پروردگار است که ضایع نمی گردد.»(۲) پس حدّ را جاری کرد.

۱- کنز العمّال، ج۳، ص۷۳۵.

۲- وسائل الشیعه، ج۲۸، ص۴۳، ح۳۴۱۶۸.

کتاب نامه

کتاب

* قرآن کریم.

* نهج البلاغه، ترجمه: سید جعفر شهیدی، تهران، انتشارات علمی و فرهنگی، چاپ اول، ۱۳۷۹.

۱. ابن ماجه، سنن ابن ماجه، بیروت، دارالاحیاء التراث العربی، بی تا.

۲. ابی داوود، سنن ابی داوود، بیروت، دارالاحیاء التراث العربی، چاپ اول، ۱۴۰۶ ه_ . ق.

۳. احسائی، ابن ابی جمهور، عوالی اللئالی، قم، سید الشهدا علیه السلام، ۱۴۰۳ه_ . ق.

۴. امیدی، جلیل، مقدمه ای بر تاریخ حقوق، تهران، نشر احسان، چاپ اول، ۱۳۸۳.

۵. ترمذی، سنن ترمذی، بیروت، دارالاحیاء التراث العربی، بی تا.

۶. جبعی عاملی، زین الدین (شهید ثانی)، الروضه البهیه فی شرح اللمعه، قم، انتشارات اسماعیلیان، چاپ دوم، ۱۳۷۴.

۷. جوادی آملی، عبداللّه، زن در آیینه جلال و جمال، قم، نشر اسراء، چاپ اول، ۱۳۷۵.

۸. حجتی کرمانی، علی، سیر قضاوت در ادوار تاریخ، تهران، انتشارات آوند دانش، چاپ دوم، ۱۳۷۹.

۹. حرّانی، ابن شعبه، تحف العقول، ترجمه: احمد جنتی عطایی، تهران، انتشارات علمیه اسلامی، چاپ اول، بی تا.

۱۰. حسام هندی، علی، کنز العمّال، تحقیق: محمد عمر الدمیاطی، بیروت، مؤسسه الرساله، چاپ اول، ۱۴۱۹ ه_ . ق.

۱۱. حماد جوهری، اسماعیل، صحاح اللغه، بیروت، دارالعلم، ۱۴۰۷ ه_ . ق.

۱۲. خسرو شاهی، قدرت اللّه، فلسفه حقوق، قم، انتشارات مؤسسه امام خمینی رحمه الله، چاپ چهارم، ۱۳۷۹.

۱۳. راغب اصفهانی، مفردات الفاظ قرآن، بیروت، الدار الشامیّه، چاپ اول، ۱۴۱۶ ﻫ ـ . ق.

۱۴. ساکت، محمدحسین، آیین دادرسی در اسلام، تهران، نشر میزان، چاپ اول، ۱۳۸۲.

۱۵. سبحانی، جعفر، نظام القضاء و الشهاده، قم، مؤسسه امام صادق علیه السلام،چاپ اول، بی تا.

۱۶. سیوطی، جلال الدین، الدرّ المنثور، تصحیح: شیخ نجدت نجیب، بیروت، دارالاحیاء التراث، چاپ اول، ۱۴۲۱ ﻫ ـ . ق.

۱۷. طباطبایی، سید محمدحسین، المیزان فی تفسیر القرآن، بیروت، مؤسسه اعلمی، ۱۳۹۴ ﻫ ـ . ق.

۱۸. طبرسی، فضل بن حسن، مجمع البیان، بیروت، انتشارات دارالمعرفه، چاپ اول، ۱۴۰۶ ﻫ ـ . ق.

۱۹. عاملی، محمدبن حسن (شیخ حرّ عاملی)، وسائل الشیعه، قم، مؤسسه آل البیت، چاپ دوم، ۱۴۱۴ ﻫ ـ . ق.

۲۰. عبدالرّزاق، علی، الاسلام و اصول الحکم، نقد و تعلیق: ممدوح حقی، بیروت، دارالمکتبه الحیاه، ۱۹۶۶م.

۲۱. عراقی، ضیاء الدین، کتاب القضاء، نجف، المطبعه العلمیه، بی تا.

۲۲. فیروزآبادی، محمد بن یعقوب، القاموس المحیط، بیروت، دارالمعرفه، بی تا.

۲۳. قمی، محمد بن علی (شیخ صدوق)، من لایحضره الفقیه، قم، دارالکتب الاسلامیه، ۱۳۹۰ ﻫ ـ . ق.

۲۴. مجلسی، محمدباقر، بحارالانوار، تهران، دارالکتب الاسلامیه، چاپ چهارم، ۱۳۶۲.

۲۵. محمدی ری شهری، محمد، میزان الحکمه، ترجمه: حمیدرضا شیخی، قم، دارالحدیث، چاپ دوم، ۱۳۷۹.

۲۶. مطهری، مرتضی، نظام حقوق زن در اسلام، قم، انتشارات صدرا، چاپ چهل و دوم، ۱۳۸۵.

۲۷. مکی عاملی، محمد (شهید اول)، الدروس الشرعیه، قم، جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، چاپ اول، بی تا.

۲۸. منتظری، حسن، ولایت فقیه، قم، مرکز العالمی للدراسات الاسلامیه، چاپ اول، ۱۴۰۸ ﻫ ـ . ق.

۲۹. نجفی، محمدحسن، جواهر الکلام، بیروت، دارالاحیاء التراث العربی، چاپ هفتم، بی تا.

۳۰. نوری طبرسی، حسین، مستدرك الوسائل، قم، مؤسسه آل البیت، چاپ اول، ۱۴۰۷ ﻫ ـ . ق.

نشریه

۱. مطهری، مرتضی، «زن و قضاوت»، پیام زن، دی ۱۳۷۱، شماره ۱۰.

۲. معرفت، محمدهادی، «بیّنه از دیدگاه شرع»، مجله دادرسی، فروردین و اردی بهشت ۱۳۷۸، شماره ۱۳.

درباره مرکز

بسمه تعالی

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

آیا کسانی که می‌دانند و کسانی که نمی‌دانند یکسانند ؟

سوره زمر/ ۹

مقدمه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان، از سال ۱۳۸۵ هـ.ش تحت اشراف حضرت آیت الله حاج سید حسن فقیه امامی (قدس سره الشریف)، با فعالیت خالصانه و شبانه روزی گروهی از نخبگان و فرهیختگان حوزه و دانشگاه، فعالیت خود را در زمینه های مذهبی، فرهنگی و علمی آغاز نموده است.

مرامنامه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان در راستای تسهیل و تسریع دسترسی محققین به آثار و ابزار تحقیقاتی در حوزه علوم اسلامی، و با توجه به تعدد و پراکندگی مراکز فعال در این عرصه و منابع متعدد و صعب الوصول، و با نگاهی صرفا علمی و به دور از تعصبات و جریانات اجتماعی، سیاسی، قومی و فردی، بر مبنای اجرای طرحی در قالب « مدیریت آثار تولید شده و انتشار یافته از سوی تمامی مراکز شیعه» تلاش می نماید تا مجموعه ای غنی و سرشار از کتب و مقالات پژوهشی برای متخصصین، و مطالب و مباحثی راهگشا برای فرهیختگان و عموم طبقات مردمی به زبان های مختلف و با فرمت های گوناگون تولید و در فضای مجازی به صورت رایگان در اختیار علاقمندان قرار دهد.

اهداف:

۱.بسط فرهنگ و معارف ناب ثقلین (کتاب الله و اهل البیت علیهم السلام)

۲.تقویت انگیزه عامه مردم بخصوص جوانان نسبت به بررسی دقیق تر مسائل دینی

۳.جایگزین کردن محتوای سودمند به جای مطالب بی محتوا در تلفن های همراه ، تبلت ها، رایانه ها و ...

۴.سرویس دهی به محققین طلاب و دانشجو

۵.گسترش فرهنگ عمومی مطالعه

۶.زمینه سازی جهت تشویق انتشارات و مؤلفین برای دیجیتالی نمودن آثار خود.

سیاست ها:

۱.عمل بر مبنای مجوز های قانونی

۲.ارتباط با مراکز هم سو

۳.پرهیز از موازی کاری

۴.صرفا ارائه محتوای علمی

۵.ذکر منابع نشر

بدیهی است مسئولیت تمامی آثار به عهده ی نویسنده ی آن می باشد .

فعالیت های موسسه :

۱.چاپ و نشر کتاب، جزوه و ماهنامه

۲.برگزاری مسابقات کتابخوانی

۳.تولید نمایشگاه های مجازی: سه بعدی، پانوراما در اماکن مذهبی، گردشگری و...

۴.تولید انیمیشن، بازی های رایانه ای و ...

۵.ایجاد سایت اینترنتی قائمیه به آدرس: www.ghaemiyeh.com

۶.تولید محصولات نمایشی، سخنرانی و...

۷.راه اندازی و پشتیبانی علمی سامانه پاسخ گویی به سوالات شرعی، اخلاقی و اعتقادی

۸.طراحی سیستم های حسابداری، رسانه ساز، موبایل ساز، سامانه خودکار و دستی بلوتوث، وب کیوسک، SMS و...

۹.برگزاری دوره های آموزشی ویژه عموم (مجازی)

۱۰.برگزاری دوره های تربیت مربی (مجازی)

۱۱. تولید هزاران نرم افزار تحقیقاتی قابل اجرا در انواع رایانه، تبلت، تلفن همراه و... در ۸ فرمت جهانی:

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

و ۴ عدد مارکت با نام بازار کتاب قائمیه نسخه :

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

به سه زبان فارسی ، عربی و انگلیسی و قرار دادن بر روی وب سایت موسسه به صورت رایگان .

درپایان :

از مراکز و نهادهایی همچون دفاتر مراجع معظم تقلید و همچنین سازمان ها، نهادها، انتشارات، موسسات، مؤلفین و همه

بزرگوارانی که مـا را در دستیـابی به این هـدف یـاری نموده و یا دیتا های خود را در اختیار ما قرار دادنـد تقـدیر و تشـکر می نماییم.

آدرس دفتر مرکزی:

اصـفهان -خیابان عبـدالرزاق - بازارچه حاج محمد جعفر آباده ای - کوچه شـهید محمد حسن توکلی -پلاک ۱۲۹/۳۴- طبقه اول

وب سایت: www.ghbook.ir

ایمیل: Info@ghbook.ir

تلفن دفتر مرکزی: ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

دفتر تهران: ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

بازرگانی و فروش: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور کاربران: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹